

॥ श्रीः ॥

In Memory Of

दैवमंडन.

नशीब आणि उद्योग

या विषयाचा विचार.

Presented By

Dr. S. T.

वे० शा० बापू विष्णु शास्त्री केळकर

वास्तव्य कल्याण यांनी लिहिलें,

तें

ma-117A

दिनानाथ मोरेश्वर तळेकर, राहणार कल्याण

यांनी

कल्याण येथें;

“लक्ष्मीविद्धेश्वर” छापखान्यांत

छापून प्रसिद्ध केलें.

मत १८९५. - ४४ - ७३

किंमत ६ आणे.

या पुस्तकामेवधाने सर्व प्रकारची मालकी सन १८६७ च्या २५ व्या
अवध्याप्रमाणे गजिष्ट करून प्रकाशकांनी आपल्याकडे ठेविली आहे.

प्रस्तावना.

या जगांत आस्तिक नास्तिक आणि मध्यस्थ असे तीन प्रकारचे लोक आहेत. ज्यांस जें बरें वाटलें त्यावरच विश्वास ठेऊन ते स्वस्थ आहेत. दोन मतांतील खरें कोणतें याचा निर्णय करण्याचा आरंभ केलातर वादी प्रतिवादी प्रत्यक्ष असल्यास कधींच तंटा मोडणार नाही; ते प्रत्यक्ष नाहीत हेंच ठीक आहे. नास्तिक उद्योग प्रधान आहे असें ह्मणतात. आस्तिक देव प्रधान आहे असें मानितात. मध्यस्थ तर उदासीन वृत्तीनें स्वस्थच बसले आहेत. ज्या मताचा विचार करूं लागावें, तेंच खरें आहे असें वाटतें; आणि कांहींच निर्णय न होतां मनुष्याच्या बुद्धीस विलक्षण मोह उत्पन्न होतो. याचें थोडें निराकरण करावें, असें मनांत आणून “दैवमंडन” अर्थात् नशीब आणि उद्योग हा विषय लिहिला आहे. यांत देव प्रधान आहे असें प्रतिपादन केलें आहे. उद्योगासच प्रधान मानणारे असे पुष्कळ लोक आहेत, ज्यांस देव हा पदार्थ काय याची ओळखही नाही, परंतु अशाही लोकांस कांहीं ठिकाणीं दैवच खरें आहे असें ह्मणण्याचा प्रसंग अवश्य येतो, व तेही त्यावेळीं तसें मानितात. परंतु प्रथम दैवाचें नांव सुद्धां घेतां उपयोग नाही. असो ! उद्योगाच्या महत्वाचें ज्ञान सर्वांस आहेच; त्याचा विशेष विचार न करितां केवळ देव ह्मणजे काय व तें कसें आहे, आणि त्यासच प्राधान्य कां

मानावें या संबंधानें येथें यथामति जितकें प्रतिपादन करितां आलें तितकें केलें आहे. यांत श्रीमद्भागवत, रामायण, भारत, गीता, देवीभागवत इत्यादि ग्रंथांचीं प्रमाणें लिहिलीं आहेत. व कितीएक विद्वन्मान्य कवींचीं वचनेंही प्रसंगोपात्त लिहिलीं आहेत. व सर्व शास्त्रांस मान्य असें जें वेदांतशास्त्र, त्या शास्त्राच्या आधारानें देवासच प्राधान्य आहे व सर्व व्यवहार तदधीन आहेत. असा स्वरा सिद्धांत केला आहे. तरी जे उद्योगासच प्रधान मानणारे आहेत, त्यांसही हें पुस्तक वाचल्यानें देववाद्यांचा मुद्दा व तत्व काय आहे हें सहज कळून येईल. देव मानणारांसही प्रमाणबद्ध सविस्तर देवाचें प्रतिपादन करतां येईल. या विषयीं विचार करणें नको. व मध्यस्थही उद्योगवाद्यांचें मत ध्यानांत ठेवून हें पुस्तक वाचील तर निदान आपले मनाशीं तरी मुद्देशीर निकाल करूं शकेल. तरी सर्वांनीं हा विषय एक वेळ अवश्य वाचून पाहिला असतां त्याचा स्वरा अंश कांहीं तरी मनांत आल्याशिवाय राहणार नाही. अशा उद्देशानें हा यत्न केला आहे. तरी ज्ञात्यांनीं हा विषय वाचून दोषाकडे लक्ष न देतां यांत जे गुण असतील त्यांचा स्वीकार करावा, अशी प्रार्थना आहे.

बापु विष्णु शास्त्री केळकर.

“ लक्ष्मीवेंकटेश्वर ” छापखाना, कल्याण.

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

दैवमंडन.

नशीब आणि उद्योग,
या विषयाचा विचार.



पूर्वजन्मजनितं पुराविदः कर्म दैवमिति संप्रचक्षते ।

उद्यमेन यदुपाजितं चिरादैवमुद्यमवशं न तत्कथम् ॥

अहो ! या जगांत ज्ञानी, अज्ञानी, श्रीमंत व गरीब असे अनेक प्रकारचे लोक आहेत. त्या सर्व लोकांच्या हिताकारितां त्रिकालज्ञ अशा थोर थोर ऋषींनीं शास्त्रेंहि अनेक करून ठेविलीं आहेत. त्या शास्त्रांच्या अध्ययनानें पूर्ण ज्ञान झालें, म्हणजे कोणत्याही गोष्टीची शंका राहू नये, अशी व्यवस्था केली आहे. परंतु त्या शास्त्रांच्या खऱ्या अर्थाचा चांगला विचार झाला पाहिजे. तो न झाल्यामुळे अनेक प्रकारच्या शंका उत्पन्न होऊन, कोठेही बुद्धीचा दृढ निश्चय होत नाही. त्यामुळे अनेकांचीं अनेक मते ऐकून त्या त्या वेळीं तेंच मत खरें आहे असें भासतें. कांहीं काळानें दुसऱ्या विद्वानानें त्या मताचें खंडन करून, अन्यमत प्रतिपादन केलें म्हणजे पहिल्या मताचा पूर्ण विचार न झाल्यामुळे तेंही हळू हळू निघून जातें. आणि बुद्धीचा चंचलपणा तसाच राहतो. खरें काय, व खोटें काय, याचा निश्चय तरी कसा करावा? ज्या वस्तूचा खरी म्हणून स्वीकार केला आहे, ती खोटी आहे असें

वेदांतशास्त्रवेत्ते प्रतिपादन करितात. व्यवहारदृष्ट्या पाहिलें तर तें खरें आहे. त्यापासून आपलें कार्य होतें. मातीचा घट (मडकें) हा खोटा आहे; परंतु त्यापासून पाणी आणण्याची जी क्रिया होते; ती खोटी म्हणतां येत नाही. जर क्रिया खरी आहे, असें स्वीकारावें, तर दुसराच दोष येतो; म्हणजे कार्य खरें आणि कारण खोटें असें म्हणण्याचा प्रसंग येतो. सिद्धांत तर असा आहे कीं, ज्या कारणापासून जें कार्य उत्पन्न होतें तें त्या सारखेंच असतें. जसें सोन्यापासून झालेल्या दाग-न्याचा सोनेपणा जात नाही. कोठें कोठें असेंही दृष्टीस पडतें कीं, कारण खोटें असून कार्य खरें. स्वप्नांत आपल्या शरीरास श्वानादिकां पासून पीडा होत आहे असें मानून ओगडतो, तो शब्द खरा आहे, आणि स्वप्न खोटें. तसेंच स्वप्नांत खासभोगादि जो व्यवहार होतो, त्यांत काहींच खरें नाही, परंतु वीर्यपतन खरें आहे. हा अनुभव सर्वांसच आहे. अशा या वादग्रस्त गोष्टींचा विचार करण्याचा प्रसंग आला तर काय करावा? वैद्यशास्त्र, व्याकरण. अलंकार. ज्योतिःशास्त्र ग्रहणादि विषय इत्यादि शास्त्रें सर्वांच्या अनुभवासयेणारीं जरी आहेत. तथापि त्यांतही विकल्प आहेत. अनेकांचीं अनेक मते आहेतच. असें असूनही या शास्त्रांचा काहीं अनुभव आहे. असें म्हणण्यास चिंता नाही. तसा धर्मशास्त्र व वेदांतशास्त्र यांचा प्रत्यक्ष अनुभव काहींच दाखवितां येत नाही. सर्व विचार करून पहातां जो विषय मनांत आणावा, त्यांत वाद आहेतच. अनेक कल्पना आहेतच. सिद्धांताचें स्वप्नही नाही. जसा प्रसंग येईल तसा निर्वाह करावा. अशा लोकांची स्थिति आहे. पुष्कळ लोक ज्या मताचा स्वीकार करितात, तेंच मत खरें आहे, असें काहीं लोक मानितात, व काहीं मानित नाहीत. स्वानुभवास येईल तेंच खरें. त्यांतही

एकास जो अनुभव आला, तोच दुसऱ्यास येत नाही. अशा अनेक प्रकाश्या लोकांस निश्चय काय सांगायो तो त्यांनी कसा मानायो? एका गृहस्थाने एका विद्यार्थ्यास प्रश्न केला की, गोविंदा, तुझी परीक्षा उतरली काय? तेव्हा तो म्हणाला, महाराज, मी तसाच अभ्यास केला म्हणून या स्थितीस आलों. उद्योगाशिवाय कधीच परीक्षा उतरणार नाही. हें ऐकून त्याच गृहस्थाने गोविंदाच्या मित्रास प्रश्न केला की, रामभाऊ, आपलें काय झालें? तेव्हा रामभाऊ कपळास हात लाडून म्हणाले, या (नशीबा) वांचून सर्व केलेलें व्यर्थ आहे. याची भनकलता असली म्हणजे कांहीं करावें लागत नाही. हरिपंत म्हणाले, रामभाऊ, तुम्ही दोघे एकाच वर्गीत होतां, पहिल्या पासून अभ्यास दोघांचाही सारखा; असें असून दोघांच्या फलांत अंतर पडलें. तेव्हा येथें नशीबाशिवाय दुसऱ्यावर कांहींच दोष ठेवितां येत नाही. देव भनकल असलें म्हणजे सर्व गोष्टी चांगल्या होतात, यांत संशय नाही. हें ऐकून गोविंदा म्हणाला, हरिपंत, नशीब कशाचें? तसाच उद्योग केला म्हणजे सर्व गोष्टी चांगल्या होतात. उगीच नशीबावर हवाला ठेऊन स्वस्थ बसणाऱ्यास कांहींच लाभ होत नाही. आळशी लोक नशीबावर हवाला ठेऊन बसतात, आणि ते परिणामी फसतात. उद्योग करणारा फळ मिळालेंच पाहिजे. रामभाऊने माझ्या सारखा अभ्यास केला असता तर परीक्षा उतरलीच असती. पहिल्यापासून मी नशीबाकडे कधीही लक्ष दिलें नाही. केवळ उद्योग हाच प्रधान असें मानून सर्व गोष्टी केल्या. असें त्यांचें बोलणें झालें. एकां उद्योगास थोर मानिलें, व एकां नशीबास थोर मानिलें.

आतां पहिल्यानें नशीब म्हणजे काय याचा विचार करूं. नशीब शब्दास संस्कृत भाषेंत पुष्कळ पर्याय आहेत. ते देव, दिष्ट, भागधेय, भाग्य, नियति, विधि व अदृष्ट असे आहेत. जें दृष्टार्थ नाही तें अदृष्ट. हे नांव अन्वय आहे. यालाच सामान्यलोक प्राग्बध म्हणतात. परंतु प्राग्बध हा पर्याय शब्द थोड्या निराळ्या अर्थाचा आहे. म्हणजे पुष्कळ रकमेंतून खर्चापुरती रक्कम बाहेर जाते वेळीं जशी काढून घ्यावी. तसेंच संचितांतून जन्मकाली त्या जन्मापुरतें जें कर्म बरोबर आलें. व ज्या कर्मानें देहादिकांची प्राप्ति झाली; तेंच प्राग्बध. या नशीबाचे तीन प्रकार आहेत. ते—संचित, प्राग्बध आणि क्रियमाण. संचितांतून एक जन्मापुरतें जे घेणें तें प्राग्बध, म्हणजे माधारण लोक ज्यास नशीब म्हणतात.

आतां हें नशीब तरा कोणापासून उत्पन्न झालें, याला मूळ कोण ? याचा विचार केला पाहिजे. एका कवीनें म्हटलें आहे कीं,—

“ पूर्वजन्मजनितं पुराविदः कर्म देवमिति संप्रचक्षते ।

उद्यमेन यदुपार्जितं चिरादैवमुद्यमवशं न तत्कथम् ॥ ”

(अर्थ पूर्वजन्मांत जें कर्म म्हणजे क्रिया (उद्योग) केलें त्यासच जातें देव असें म्हणतात. जें देव उद्योगानें मिळविलें. तें उद्योगाच्या स्वार्थाने कसें होणार नाही ?) या वाक्यावरून नशीबाचें पूर्वरूप उद्योग आणि उद्योगालाच काहीं कालांतरानें नशीब हें नांव मिळतें. विचार करून पाहिलें असतां यांत काहीं दोष दिसत नाही. उद्योग करणें, हें देवाशिवाय होत नाही. व देव उद्योगापासूनच झालें आहे.

दैव आणि उद्योग हे दोन्ही पदार्थ निरनिगळे मानिलेच पाहिजेत. एकाशीं एकाचा संबंध तर नित्यच आहे. जसें दुधाची परिणामस्थिति दही. हें निगळें नाही, असें म्हटलें तर लोकव्यवहारास विरुद्ध दिसतें. म्हणून च निगळें असें मानिलें पाहिजे. व काहीं भेदही स्वीकारणें आवश्यक आहे. तसेंच उद्योग आणि नशीब हीं निरनिगळीं आहेत. नशीब म्हणजे पूर्व जन्मांत केलेल्या कर्मांचेच नांव असें ठरलें. काहीं उद्योगवादी चांगल्या विद्याभ्यास करून परीक्षा उतरल्यावर आपल्या उद्योगाचेच वर्णन पुनः पुनः करितात. त्यांचें दैवाकडे मुळींच लक्ष नसतें. परंतु त्या प्रसंगांत काहीं कर्मा जास्ती व्यवस्था झाली म्हणजे लोकांस सांगतात कीं, दैवापुढें काहीं उपाय चालत नाही. पाहिजे ते उद्योग केले तरी सर्व व्यर्थ आहेत, असें सांगतात. परंतु त्यांतील खरें मर्म काय आहे, याचा सूक्ष्म विचार काहीं करित नाहीत. प्रारब्धकर्माप्रमाणेंच उद्योग करण्याची वासना होते. व जो मनुष्य जें कर्म करितो, तें त्यास तसेंच प्राप्त होतें. एका कवीनें असें म्हटलें आहे कीं,-

“यथा धेनुसहस्रेषु वत्सो विंदति मातरम् ।

तथा पूर्वकृतं कर्म कर्तारमनुगच्छति ॥”

(अर्थ-जशा पुष्कळ गाई एके ठिकाणीं असल्या, तरी वत्स आपल्या आईकडे जातो. तसेंच पूर्वी केलेलें कर्म कर्त्याकडे येतें.) आणि त्या योगानें सर्व चांगल्या किंवा वाईट गोष्टी सिद्ध होतात.

यांत असे सिद्ध झालें कीं, नशीब थोर आहे आणि उद्योग हा त्या नशीबाच्याच योगानें होतो. आतां; उद्योगांत काहीं अर्थ नाही, तो

फुकट आहे, असें कोणीं म्हणूं नये. कारण तसें म्हणणें बरोबर नाही. केवळ उद्योगानेंच सर्व कायें होतात, असेंही मानणें नीट नाही. व केवळ नशीबावरच हवाला ठेऊन बसणें हेंही योग्य नाही. कांहीं थोर थोर जाते कर्मच प्रधान मानितात. विक्रमादित्याचे बंधु भर्तृहरि, परम वैराग्यशील, आपल्या नीतिशतकांत असें म्हणतात कीं,-

“ यद्वात्रा निजभालपट्टलिखितं स्तोकं महद्वा धनं ।

तत्प्राप्नोति मरुस्थलेऽपि नितरां मेरौ ततो नाधिकम् ॥

तद्दीरो भव चित्त वत्स कृपणां वृत्तिं वृथा मा कृथाः ।

कूपे पश्य पयोनिधावपि घटो गृह्णाति तुल्यं जलम् ॥ ”

(अर्थ-हे वत्सा चित्ता, धैर्य धारण कर. उगीच कृपण वृत्ति करून नको. कारण ब्रम्हदेवानें जें आपल्या कपाळीं थोडें किंवा पुष्कळ धन लिहिलें आहे, तें आपण निर्जलदेशांत गेलों तरी आपल्यास प्राप्त होईल. मेरुपर्वतावर गेल्यानें अधिक मिळेल असें नाही. घट विहिरींत किंवा समुद्रांत सारख्याच पाण्याचें ग्रहण करितो.) जें कांहीं हाणें आहे तें प्रारब्धानुसार होतच आहे. त्यांत उद्योग केल्यानें कांहीं कमी जास्ती होईल, असें नाही. हें भर्तृहरीच्या वाक्यावरून स्पष्ट झालें. परंतु या वाक्यावर विश्वास ठेऊन बसणारांचा निर्वाह होईल काय? म्हणून जर कोणी प्रश्न केला, तर याचें उत्तर देण्याचा मोठा विचार आहे. मरुस्थ बसल्यानें निर्वाह होईल असें म्हटलें तरी कठिणच. कारण उद्योगास अगदींच अजागलस्तनाप्रमाणें व्यर्थत्व येऊं पाहतें. उद्योगच श्रेष्ठ मानावा तर देववाद्यांचा तिरस्कार करावा लागतो; व एकाच प-

आचा स्वीकार करून निर्वाह होणार नाही. देव प्रधान आणि उद्योग त्याचें साधन असेंच मानिलें पाहिजे.

आतां देवच खरें आहे, असा पक्ष स्वीकारिला तर त्यालाही पुष्कळ उदाहरणें आहेत. त्यांतून कांहीं एक दाखविलीं पाहिजेत. पांडवांचा इतिहास बहुतकरून सर्वांस माहित आहेच. पांडव हे धर्म, इंद्र, वायु आणि अश्विनीकुमार यांचे पुत्र, क्षात्रविद्येंत परम निष्णात होते. ज्या पांडवांस भगवान् श्रीकृष्णाचें पूर्ण सहाय, एकोपक्षां एक अधिक प्रतापी, असें असून त्या पांडवांची अवस्था अशी व्हावी काय ! जो धर्मराजा आपले घरीं हजारों ब्राम्हणांस नित्य भोजन घालणारा, त्यानें कंकनामक ब्राम्हण होऊन विराटराजाचे घरीं सोंगट्या खेळून रहावें काय ! अहो ! अत्यंत बाहुबलशाली भीमानें पाकसिद्धि करून राहणें योग्य आहे काय ! धनुर्धरांमध्ये परमश्रेष्ठ, ज्यानें आपल्या बाहुबलानें शंकरास तुष्ट केलें, अशा जयशील अर्जुनानें षडत्व स्वीकारून नृत्यगायनानें आपली जीविका करावी काय ! महासाध्वी द्रौपदी, जी द्रुपदराजाच्या यज्ञांत उत्पन्न झाली, तिनें राजपत्नीचें दास्य करणें योग्य आहे काय ! अहो, नकूलसहदेव परम ज्ञाते असून त्यांनीं गाई, घोडे यांच्या परीक्षेनें आपलें जीवन करावें काय ! हा दुःखाचा प्रसंग पांडवांस केवळ देवानेंच प्राप्त झाला, असें म्हणण्यास काय चिंता आहे. दशरथराजाचे पुत्र रामचंद्र यांनींही चौदा वर्षे वनवास केला. नलराजानें दमयंतीसह पुष्कळ दुःख भोगिलें. या तिन्हीं इतिहासांत सर्व प्रतापी, उद्योगशील असे असून त्यांस कष्ट भोगावे लागले. तेव्हां येथें देवाशिवाय अन्य कल्पना काय करावी ? विद्यारण्यांनीं पंचदशींत असें म्हटलें आहे कीं,-

“ अवश्यं भाविभावानां प्रतीकारो भवेद्यदि ।

तदा दुःखेन लिप्येरन् नलरामयुधिष्ठिराः ॥ ”

(अर्थ अवश्य होणाऱ्या गोष्टी कधी चुकत नाहीत. जर चुकल्या तर नलराजा, रामचन्द्र व धर्मराजा यांनी दुःखे कां भोगिलीं असतीं ?) दुःखाचा प्रतीकार करण्याचें सामर्थ्य त्यांस नव्हतें काय ? “ प्रारब्धकर्मणां भोगादेव क्षयः ” (म्हणजे या शरीराबरोबर जें कर्म प्राप्त झालें आहे, त्याचा भोगावांचून क्षय होत नाही.) तें भोगिलेंच पाहिजे. या वाक्यावरून कमी जास्ती उद्योगानें सुखदुःखाच्या भोगांत कांहीं फरफार होत नाही, असें सिद्ध होतें. सर्व ठिकाणीं देवानेंच फलप्राप्ति होते. विद्या व पराक्रम यांचा कांहीं उपयोग नाही. देवांनीं दैत्यांबरोबर संघि करून समुद्रमंथन केलें. त्यांत सर्वांस श्रम सारखे झाले. किंबहुना दैत्यांनीं जास्ती श्रम केले, असें असून अमृतप्राप्ति देवांस झाली. राहू तर ठार मेल्याच. दैत्य अत्यंत प्रतापी आणि उद्योगी असें असूनही त्यांना कांहीं लाभ झाला नाही. कोणी असें म्हणतील कीं, देवांस श्रीभगवंताचें सहाय्य होतें, त्यामुळें अमृत प्राप्त झालें. विष्णूनीं मोहिनीचें रूप धारण करून आपल्या दिव्यशरीराच्या हावभावकटाक्षानीं दैत्यांस मोहित केलें, आणि देवांस अमृत पाजिलें. यांत प्रारब्धानें काय केलें ? त्यास उत्तर अध्यात्मरामायणांत असें सांगितलें आहे कीं :-

“ सुखस्य दुःखस्य न कोपि दाता परं ददातीति कुबुद्धिरेषा ।

अहं करोमीति वृथाभिमानः स्वकर्मसूत्रग्रथितो हि लोकः ॥

(अर्थ-सुख किंवा दुःख कोणीं कोणांस देत नाही. दुसऱ्यापासून सुख

दुःख प्राप्त होतें, असें म्हणणें हेंच अज्ञान आहे. मीं हें केलें, आणि करीन इत्यादि म्हणणें हा फुकट अभिमान आहे. कारण सर्व लोक आपआपल्या कर्मपाशांनं बद्ध आहेत.) कोणी कोणाचें कांहीं कमी जास्ती करण्यास समर्थ नाही. जर मनुष्यास चांगलें वाईट करण्याचें सामर्थ्य असतें. तर सर्वच सुखी झाले असते. सर्वच द्रव्यवान्, विद्वान्, कुशल होऊन आनंदांत राहिले असते. धनप्राप्ति व्हावी आणि आनंदांत असावें. अशा विषयीं मनुष्याचे अनेक प्रयत्न चालले असतांही सर्वांस मागर्खा स्थिति मिळत नाही. जन्मापासून कांहीं उद्योग, श्रम न करितां हातभर उंचीच्या गादीवर बसून प्रियपत्नीनं प्रेमानें चांदीच्या वाद्यांत घालून आणून दिलेल्या श्रीखंडाच्या मधुर वड्या खात, व मनोहर वागांगनेचें गायन ऐकत जे आपला काळ आनंदांत घालवितात, त्यांच्या उद्योगावांचून सिद्ध झालेल्या सुखाची प्राप्ति सकाळ पासून संध्याकाळ पर्यंत उद्योग करणाऱ्यास होत नाही. ही गोष्ट सर्वांच्या अनुभवाची आहे. सर्व दिवस उद्योगांत घालविणारास जें फल प्राप्त होतें नाही, तें सर्वकाल उगीच बसून राहणाराला मिळतें. हा विषमभाव प्रत्यक्ष अनुभवास येत असतां, उद्योगच थोर आहे, असें म्हणण्यास थोडी तरी शंका वाटलीच पाहिजे.

मनुष्याच्या उद्योगानेंच जर नशीवांत फेरफार होता तर, पुष्कळ लोक त्या उद्योगास लागले असते. एकाच गुरूजवळ म्हणणार विद्यार्थी एकाच वेळीं कांहीं काव्याचे श्लोक पाठ करण्यास आरंभ करितात. त्यांत एका विद्यार्थ्यास पन्नास किंवा साठ वेळां म्हणून श्लोक पाठ होतात; आणि दुसऱ्या विद्यार्थ्यास शंभरां पेक्षांही जास्त वेळां म्हणून तरी पाठ होत नाहीत. कदाचित् मोठ्या प्रयत्नानें पाठ झाले

तर महिना पंधरा दिवसांनीं विसरून जातात. प्रत्येक मनुष्यास थोरपणा व द्रव्य मिळविण्याची इच्छा सारखी असल्यामुळे समंजस विद्यार्थ्यास यांनीं अभ्यासाकडे मन ठेऊन चांगली मेहनत केली नाही, असाही शब्द ठेवितां येत नाही. उद्योगवाद्यांस असा प्रश्न केला पाहिजे कीं, ज्याचा गायनाविषयीं कांहींच अंगस्वभाव नाही, त्यानें पुष्कळ उद्योग करून साधारण कांहीं शिकल्यावांचून अंगस्वभावानें गाणाग इतकें तरी गावें, त्यानें जर तसें गायन केलें, तर उद्योगच प्रधान असं म्हणण्यास थोडा आधार होईल. उद्योगानें सर्व गोष्टी होतात हें म्हणणें केवळ अविचाराचें आहे. कीर्तन करणारे हरिदास यांचीं मुलें रात्र-दिवस त्याच उद्योगांत असतात, तथापि कांहीं मुलें आपल्यास कीर्तनाचा उद्योग साधत नाही, असा निश्चय करून दुसऱ्या उद्योगानें चार्गताथ चार्गतात. जर उद्योगानेंच मनांत आलेली गोष्ट सिद्ध होता, तर मग कोणास कांहींच अलभ्य झालें नसतें. वयानें प्रौढ, चांगले शहाणे, दुसरी कडे कोठेंही लक्ष न ठेवितां रात्रदिवस अभ्यास करणारे वकिलाच्या परीक्षेस चार चार पांच पांच वेळ जाऊन परीक्षा उतरत नाही म्हणून परिणामी कंटाळून तो नाद सोडून देतात. त्यांच्या उद्योगांत कांहीं कसर असते असें म्हणतां येईल काय? कारण प्रत्येक परीक्षेस रुपये भरावे लागतात. वर्षभर दुसरा विशेष उद्योग करण्यास वेळ सांपडत नाही. परीक्षा देऊन आल्यापासून अंतःकरणाच्या सर्व वृत्ति तिकडेच लागलेल्या असतात. चैन पडत नाही. अशीं आपलीं नुस-सानें आळसानें कोण करील? खराच विचार करून पाहिलें तर चार चार वेळ जे परीक्षेस जातात, त्याची जितकी तयारी असते तितकी प्रथमच परीक्षा उतरणाराची तयारी असण्याचा असंभव आहे. अशा

पुष्कळ गोष्टी वादग्रस्त आहेत. या भाषणावर उद्योगवादी असें म्हणतील कीं; चार चार वेळ परीक्षेस जातात, आणि परीक्षा उतरत नाहीं; त्यांची खरी मेहनत व उद्योग व्हावा तसा होत नाहीं, म्हणून परीक्षा उतरत नाहीं. हें त्यांचें म्हणणें कधींच संपणार नाहीं. फार तर काय, परंतु परीक्षेस बसणारेही प्राग्बधाशिवाय उद्योग करून तो सफल होत नाहीं. असें कबूल करितात.

नर्शावाशिवाय सुखदुःखाची प्राप्ति नाहीं, अशा विषयीं श्रीमद्भागवतांत दशमस्कंधाच्या पूर्वार्धांत नंदाच्या घरां श्रीकृष्णाच्या अनेक बाललीला चालल्या असतां, तो चमत्कार पाहून नंदयशोदा यांस जी सुखप्राप्ति झाली, ती वसुदेव देववांमही नाहीं. मग इतरांस कोठून होणार? असा प्रसंग ऐकून राजा पण्डितानें श्रीशुकाचार्यास प्रश्न केला कीं;

“ नंदः किमकरोद्ब्रह्मन् श्रय एवं महोदयम् ।

यशोदा च महाभागा पपौ यस्याः स्तनं हरिः ॥ १ ॥

पितरौ नान्वर्षिदेतां कृष्णोदामार्भकेहितम् ।

गायन्त्यद्यापि कवयो यल्लोकशमलापहम् ॥ २ ॥ ”

(अर्थ—अहो शुकाचार्य, नंदानें असें थोर पुण्य काय केलें. आणि ज्या यशोदेचें स्तनपान श्रीकृष्णानें केलें, त्या यशोदेचें तरी असें थोर पुण्य कोणतें? मातापितरांस ज्या बाललीला मिळाल्या नाहींत, व जें लोकांच्या पातकांचें नाशन करणारें चरित विद्वान् अब्यापि गात आहेत.) असें बालचेष्टित ज्या नंदास प्राप्त झालें, त्यानें पूर्वजन्मांत काय पुण्य

केलें ? असें विचारिलें असतां शुकाचार्यानीं सांगितलें गजा, अष्टवसु मध्यें थोर असा द्रोणनामक वसु धरानामक आपल्या पत्नीसह ब्रम्हदेवाची आज्ञा पालन करणारा, ब्रम्हदेवाजवळ जाऊन म्हणाला, महाराज, ज्याच्या भक्तीनें दुर्गतिपासून प्राणी मुक्त होतात. सर्व देवांत थोर विश्वेश्वर भगवान् जो विष्णु त्याचे ठिकाणीं माझी परम भक्ति असावी. असें ऐकून ब्रम्हदेवानें “तथास्तु” म्हणून सांगितलें. नंतर द्रोणनामक वसु व्रजामध्यें नंदनामक गवळा झाला. आणि त्याची पत्नी जी धरा ती यशोदा झाली. तेव्हां ब्रम्हदेवाचें वरप्रदान स्वें करण्या करितां भगवान् मथुरेंतून व्रजांत येऊन नंदयशोदेस परम सौख्य दिलें. असा श्रीमद्भागवतांत इतिहास आहे.

आतां पुराणांतील जुने इतिहास सांगून त्यांचा कांहीं उपयोग नाही, असें वाचकांस वाटेल. तरी तसें वाटण्याचें कारण नाही. पूर्वेजन्मांत जीं पापपुण्यें केलीं आहेत, त्याप्रमाणेंच त्यांची फलप्राप्ति या जन्मांत होते. या म्हणण्यांस बळकटपणा याचा म्हणून थोडा इतिहास सांगितला. आतां नवीन दृष्टीस पडलेला प्रारब्धाचा चमत्कार वाचकांपुढें ठेवितों. तिकडे चांगलें लक्ष ठेवावें. बडोद्यांतील प्रसिद्ध गणपतिभक्त रावसाहेब गोपाळराव मैगळ, ज्यास बडोद्याकडील सर्व लोक ओळखितात. ज्याचें नांव या देशांतही बरेंच प्रसिद्ध आहे. दान, धर्म चांगल्या रीतीनें करून सदाचरणानें वागणारे असें असून, त्यांस संतति नव्हती, या दुःखानें फारच त्रासले होते. त्यांजला कांहीं कालानें प्रारब्धयोगानें एक मुलगा झाला. त्यास महिना पंधरा दिवसांचे आंतच ज्वर येऊं लागला. तेव्हां हा नवकोटिनारायणाचा मुलगा, त्याच्या आ-

गंग्यार्थ वैद्य, मंत्री, अनुष्ठान करणारे असे लोक पुष्कळ त्या उद्योगास लागले होते. मोठ्या मेहेनतीने तयार केलेल्या मात्रा वैद्य उगाळून देत होते. मंत्र्यांचे मंत्रप्रयोग चालूच होते, परंतु दिवसानु-दिवस प्रकृति जास्त विघडून लागली. कोणाचा कांहीं उपाय चालेना. सर्व निराश झाले. तेव्हां रावसाहेबांनी त्यांचें आराध्यदेवत जें गणपति, त्याची प्रार्थना करून म्हणाले कीं, हा मुलगा जर या दुखण्यांतून बरा झाला, तर पंचवीस हजारांचा धर्म करीन, असा संकल्प करून स्वस्थ राहिले. पुढें कांहीं कालानें प्रारब्धकर्माच्या नियमाप्रमाणें सर्व वैद्य, मंत्री, अनुष्ठान करणारे ब्राम्हण यांजला फसवून तो मुलगा आपले जड शरीर टाकून निघून गेला. ही गोष्ट पुष्कळ लोकांस माहित आहे. या ठिकाणीं उद्योगवाद्यांस उद्योग करून नशीबांत कांहीं फेरफार होतो कीं काय? असा प्रश्न केला तर काय उत्तर देतील. जर उद्योगानें नशीबांत फेरफार होतो हें खरें आहे, तर त्या मुलाच्या मबंधानें उद्योग करण्याचा आळस झाला, असें कोणीं म्हणेल काय? असें असून असा प्रसंग झाला. तेथील सर्व वैद्य व मंत्री वगैरे लोकांस स्पष्टपणें असें कबूल करावें लागलें कीं, नशीबांत फेरफार करण्यास मनुष्य समर्थ नाही. कोणत्याही कृत्यांत उद्योगानें फेरफार झाला असें जें वादें तें केवळ अज्ञान आहे. उद्योग करण्याची वासना होणें ती नशीबाशिवाय होत नाही. असाच दृढ निश्चय ठेवावा. एका कवीनें म्हटलें आहे कीं,—"बुद्धिः कर्मानुसारिणी" नशीब असें चमत्कारिक आहे कीं, दिसण्यांत अगदीं साधारण असे जे विषय आहेत, तेही नशीबावांचून मिळत नाहीत. याला असा दृष्टांत आहे

कीं; नाटकांत जाऊन राजाचें सोंग घेऊन तरी राजा व्हांवें, असें जरी मनांत आणिलें, तरी तें सिद्धीस जाणें नशीवाशिवाय कठिणच. म्हणजे नाटकांत जाणारा मनुष्य चांगला रूपवान, मनोहर भाषण करणारा; थोडें बहुत गाण्याचें ज्ञान असून कंठमाधुर्ययुक्त असा असला पाहिजे. ही योग्यता असल्यावांचून नाटकांतील राजाचाही अधिकार मिळत नाही. मग प्रत्यक्ष राजा होणें तर फार दूर आहे.

आतां कोणी उद्योगवादी असें म्हणेल कीं, ज्या गोष्टी राजा होण्यास अवश्य असतील, त्या त्यानें उद्योगानें साध्य करून घ्याव्या. परंतु त्या उद्योगानें कधींच मिळणाऱ्या नाहीत. म्हणजे कितीही उद्योग केला तरी स्वरूपांत फेरफार करितां येत नाही. स्वभावतः कठोर भाषण करणाऱ्याच्या भाषणांत मृदुपणा आणणें हें उद्योगानें दुःसाध्य आहे. ज्याला स्वभावतः वक्तृत्वशक्ति नाही, त्याला उद्योगानें थोडी बहुत आली तरी जो स्वभावशूर आहे, त्याची बरोबरी करण्यास तो कधीही समर्थ होणार नाही. गुरूकडे जाऊन अभ्यास केला म्हणजे सर्व विद्या येतात. परंतु त्यांत चांगला, वाईट, मध्यम ह्या कोट्या आहेतच. त्या चांगला उद्योग केला तरी नाहीशा होत नाहीत. कोणत्यातरी एका विद्येंत एक निपुण होतो. त्यालाच दुसरी विद्या तशीच करावयास सांगितली तर त्यानें कितीही प्रयत्न केला तरी तो त्यांत निपुण होत नाही. काहींतरी व्यंगता राहते. कितीही चांगला गुरू असला तथापि विद्यार्थ्याच्या बुद्धींत फेरफार करितां येत नाही. भवभूतीनें आपल्या उत्तररामचरित्रांत म्हटलें आहे कीं,-

“ वितरति गुरुः प्राज्ञे विद्यां यथैव तथा जडे ।

नतु खलु तयोर्ज्ञाने शक्तिं करोत्यपहंति वा ॥

भवति च पुनर्भूयान् भेदः फलं प्रति तद्यथा ।

प्रभवति शुचिर्बिबोद्ग्राहे मणिर्न मृदां चयः ॥ ”

(अर्थ-गुरु बुद्धिमान शिष्याला जशी विद्या सांगतो, तशीच बुद्धिहीनास सांगतो. त्यांची जाणण्याची शक्ति वाढवीत नाही, किंवा नाहीशी करीत नाही. परंतु दोघांच्या फलप्राप्तीत फारच अंतर पडतें. दोघांसही शिकविणारा सारखा असतां असें होण्याचें कारण काय ? तें सांगतात. निर्मल म्हणजे स्वच्छ असा जो मणि म्हणजे स्फटिक किंवा कांच. हा प्रतिबिंबाच्या ग्रहणास जसा समर्थ होतो, तसा मातीचा ढोंग होत नाही.) म्हणजे स्फटिकादि लखलखात पदार्थांत सहज कोणत्याही वस्तूचें प्रतिबिंब दिसतें, तसें भूमावग दिसत नाही. याचप्रमाणें बुद्धिमान शिष्य गुरूनें सांगितलेल्या विद्येचें महज ग्रहण करितो. तसें बुद्धिहीनास होत नाही.

बुद्धिही तीन प्रकारची आहे. तैलबुद्धि, चर्मबुद्धि, ऊर्णाबुद्धि. तैलबुद्धि म्हणजे जसा तेलाचा एक विंदु पाण्यांत टाकिला म्हणजे तो चोहीकडे पसरतो, आणि सर्व पाणी व्यापून टाकितो. त्या प्रमाणें गुरूनें थोडें ज्ञान सांगितलें म्हणजे तें एकून ज्याची बुद्धि त्या विषयांत चोहीकडे प्रवीण होते, तो तैलबुद्धि. चर्मबुद्धि म्हणजे कातड्यांत दाभण टेंचून जेवढें छिद्र पाडों तें तेंवढेंच राहतें. कमी जास्ती होत नाही. त्याप्रमाणें गुरूनें जितकें ज्ञान सांगितलें असेल

तितक्याचेंच ग्रहण करून राहणाग, त्यांत कमी जास्ती कांहीं कल्पना नाही, व सांगितलेल्या ज्ञानाचा नाशही नाही, तो चर्मबुद्धि. उर्णाबुद्धि म्हणजे, उर्णा म्हणजे लोंकर बुरुणूस इत्यादि. त्यांत दाभण किंवा मर्ई येचिली असतां जोंपर्यंत त्यांत तो आहे तो पर्यंत तें छिद्र कायम असतें. त्यांतून दाभण काढिला म्हणजे पुनः बुरुणुसाची पूर्वस्थिति होते. त्याप्रमाणें गुरू सांगत आहेत तोंपर्यंत आठवण, पुढें कांहींच नाही. अमा जो बुद्धिचा धर्म आहे, त्यांत फेर बदल करितां येत नाही. कांहीं लोक असे हौशी आहेत कीं, बारा बारा वर्षे नाटकांत असतात, परंतु तेथील अधिकारांत कांहीं बदल नाही. जो भालदार चौपदाराचें काम करणाग. त्याला कधीही राजाचें काम करितां येत नाही. जो दासीचें सोंग घेणाग तो कधीही राजपत्नी होण्यास योग्य होत नाही. लोकांची समजत अशी आहे कीं, नाटकांत जाऊन सोंग घेणें म्हणजे अगदीं हलकें कृत्य आहे, परंतु सूक्ष्मरीतीनें पाहिलें असतां पुष्कळ जनसमूहांत भाषण करणें फार कठीण आहे. तें प्रारब्धाच्या अनुकूलतेशिवाय चांगलें लोकमान्य होईल असें वाटत नाही. तें कृत्य अगदींच स्वल्प असतें तर सर्वास आलें असतें. ज्यापक्षां सर्वास साधत नाही, त्यापक्षां त्यांत कांहीं तरी काठिन्य आहेच.

स्वरूपादि सर्व स्थिति चांगली मिळणें हें प्रारब्धाधीन आहे, असें म्हणण्यास काय अडचण आहे. कारण सर्व शरीरादि स्थिति चांगली मिळाली म्हणजे अर्थातच त्या पुरुषास प्रयासावांचून सुखप्राप्ति होते. याकरितां आपलें नशीब जर चांगलें नाही, तर दुसऱ्यावर उगीच शब्द ठेविण्यांत काय अर्थ आहे ? एका कवीनें असें म्हटलें आहे कीं,-

“ पत्रं नैव यदा करीरविष्टे दोषो वसंतस्य किं ।
 नोल्लेकेन विलोक्यते यदि दिवा सूर्यस्य किं दूषणम् ॥
 धारा नैव पतंति चातकमुखे मेघस्य किं दूषणं ।
 यद्वात्रा निजभालपट्टलिखितं तन्मार्जितुं कः क्षमः ॥ ”

(अर्थ-वसंतकालांत सर्व झाडांस पानें येतात, परंतु करीरास (कारवीस) येत नाहीत, याचा दोष वसंतास लावून काय उपयोग. सूर्याच्या प्रकाशानें सर्व पदार्थ प्रकाशित झाले म्हणजे उल्लास कांहींच दिसत नाही, हें दूषण सूर्यास द्यावें काय? मेघ सर्व प्राण्यांस उदकांनं संतोषित करितो, परंतु चातकाच्या तृपेचा नाश होत नाही, हें दूषण मेघास देऊन काय उपयोग आहे. विधात्यानं आपल्या देवांस अनुसरून जें कपाळीं लिहिलें आहे, तें चुकविण्यास कोणीही समर्थ नाही.)
 दशरथराजाची प्रियपत्नी जी कैकयी तिनें आपला पुत्र जो भरत, त्याला राज्यप्राप्ति व्हावी आणि आपण मोठ्या आनंदांत असावें, अशाविषयीं पुष्कळ उद्योग केला कीं, ज्या उद्योगानें तिला “ कुलकलंकिनी ” म्हणजे कुलास कलंक लावणारी असें नांव मिळालें. सर्व सुखाचा लाभ ज्यापासून होणारा तो पति राजा दशरथ मृत झाला. नंतर भरत घरीं आल्यावर त्याजला सर्व वर्तमान समजलें, तेव्हां तो तिचा वध करण्यास तयार झाला. परंतु आपला बंधु रामचंद्र हिला मातोश्री असें म्हणतो, असा मनांत विचार करून तिचा वध केला नाही. आणि तिच्या वाक्याचा तिरस्कार करून रामचंद्राकडे निघून गेला. तेथें जाऊन रामचंद्रास सर्व वर्तमान सांगून शेवटीं गमाच्या पादुका घेऊन त्यांची सेवा करून नंदिग्रामीं राहिला.

आपल्या पुत्रास राज्य मिळविं म्हणून कंकर्णानें पुष्कळ उद्योग केला, परंतु त्या उद्योगानें लाभ न होतां हानी मात्र झाली. नशीबांत कांही बदल झाला नाहीं. पूर्वी रामचद्रास गज्याभिषेक करण्याविषयीं दशरथ राजानें पुष्कळ त्वग केली. व सर्वीसही ती गोष्ट मान्य होती, असें असून राजाचा तो हेतू पूर्ण न होतां रामाच्या वियोगानें प्राणत्याग केला. अशा गोष्टींचा विचार केला म्हणजे दैवांत फेरबदल होतो किंवा नाहीं, याचा निर्णय महजच होतो. कोणीं असें म्हणेल कीं, बालपणीं चांगला उद्योग करून विद्या संपादन केली म्हणजे पुढें चांगली योग्यता वाढून हजर रुपये दगमहा मिळतो. तेव्हां उद्योगानेंच नशीबांत फेरबदल झाला. असें म्हणण्यास काय चिंता आहे ? या प्रश्नाचें असें उत्तर आहे कीं. बालपणांत चांगल्यारीतीनें वागून उत्तम विद्याभ्यास करावा. अशी बुद्धि होणें हें उद्योगानें होत नाहीं. पूर्वज न्मार्जित प्राग्बधानें जसा योग घडणें असेल, तशी बुद्धि होऊन उद्योग होतो. मुलगा जन्मला म्हणजे त्याचा जन्मकाल खरा सांपडून त्याजवरून जग ज्योतिःशास्त्राप्रमाणें पत्रिका तयार केली, आणि चांगल्या सूक्ष्मविचारानें पाहिलें. तर तो मनुष्य कसा होईल याचा पूर्णस्थिति जरी मांगतां आली नाहीं, तरी साधारण रीतीनें कोणत्या योग्यतेचा होईल. आणि कोणत्या उद्योगानें आपला निर्वाह करील, इत्यादि गोष्टी सांगतां येतात. तेव्हां त्याच्या प्राग्बधानेंच ठरलेली गोष्ट योग्यकाळीं अनुभवास आली, व त्या प्रमाणेंच उद्योगाची वासना होऊन सर्व गोष्टी सिद्ध झाल्या. यांत उद्योगानेंच दैवांत फेरबदल झाला असें म्हणतां येत नाहीं. दैवानें पुढें होणारी स्थिति समजून त्या स्थितींत जेव्हां उद्योगानें फेरबदल झालेला दृष्टीस पडेल, तेव्हां तसें म्हणतां येईल !

आतां देवानें पुढें होणाऱ्या स्थितीचें खरें ज्ञान होण्याचें साधन ज्योतिःशास्त्र असें सांगितलें. त्या ज्योतिःशास्त्राविषयीं मोठेच वाद-विवाद पूर्वापार चालत आले आहेत. त्याजवर विश्वास तरी किती ठेवावा, हें कळत नाही. जोशीबुवांनीं पत्रिकेवरून सांगितलेल्या कांहीं गोष्टी खऱ्या होतात, व कांहीं अगदींच खोट्या होतात. त्यामुळें पूर्ण विश्वास ठेवितां येत नाही. कांहीं लोक तर ज्योतिःशास्त्राप्रमाणें सूर्यचंद्राचें ग्रहण स्पष्ट दिसत असल्यामुळें सर्व ज्योतिःशास्त्र खोटें असें म्हणत नाहीत. फलग्रंथ मात्र खोटे आहेत. यांचा कांहींच अनुभव नाही, व यांजवर विश्वास ठेऊन वसणें अगदीं अयोग्य आहे; असा सिद्धांत करून बसले आहेत. त्यांच्या जवळ “ देवानें होणाऱ्या पुढील गोष्टींचें अनुमान ज्योतिःशास्त्रानें करितां येतें ” असें म्हणतांही येत नाही. तेव्हां ज्यांनीं ज्या शास्त्राचा अनुभव येत नाही म्हणून त्याग केला, तेंच शास्त्र कांहीं प्रमाण दाखविण्या करितां त्यांजपुढें नेणें हें बरोबर नाही, अशा कोणीं शंका घेतील. त्यांस युक्तीनें असा प्रश्न केला पाहिजे कीं, ज्योतिःशास्त्र खरें नाही असा जर आपला पूर्ण निश्चय आहे, तर मुलगा किंवा कन्या यांच्या लग्नाच्या वेळीं हातांत कुंडल्या घेऊन जोशीबुवांचे घरीं जाण्यायेण्याचे आपल्या पायांस श्रम कां देतां ? आणि अप्रमाणशास्त्रानें सांगितलेल्या मंगळादिकांवर विश्वास ठेऊन हुंड्याच्या दोन हजार रुपयांस पाणीं कां सोडितां ? एकनाडी, मनुष्य राक्षसगण, मृत्युपडष्टक येतें, त्यामुळें हें लग्न अकर्तव्यांत आहे. अशा खोट्या ज्योतिःशास्त्रवेत्त्यांच्या बडबडीनें आपला झालेला संकल्प कां मोडितां ? मुलीचें आश्लेषा नक्षत्र असलें म्हणजे तें सामूला वाईट या कारणानें तें स्थळ सोडून देतां. कांहीं प्रकृतीस विशेष विकार

झाला आणि वैद्य औषधें देऊन कंटाळले, म्हणजे हळूच जोशीबुवांस बोलवून आणून ग्रह कसे काय आहेत ते पहा. जो उपाय करावा त्यापासून कांहीं कमी होत नाही. दिवसानुदिवस प्रकृति जास्त बिघडत चालली आहे. असें वर्तमान सांगितल्यावर जोशीबुवा कुंडला पाहून सांगतात, रावसाहेब, आपल्यास हल्लीं साडेसाती आहे. शर्ना वारावा असून जन्मकालीं वाईट असल्यामुळें आपल्या शरीरास फार पीडा होत आहे. मंगळ तर कुजस्तंभ असल्यामुळें सहा महीनें एकाच राशीस बसला आहे. तोही आपल्यास बारावा आहे. या कारणां आपण कांहीं जप, दानें इत्यादि करावें, म्हणजे थोडें आरोग्य होईल. असें ऐकून तत्काल ती सर्व तजवीज करण्याविषयीं निश्चय करून दुसरे दिवशीं जोशीबुवांनीं सांगितल्याप्रमाणें सर्व केल्यावर शनैश्च मंगळ इत्यादिकांची थोडी कृपादाष्टि होऊन, प्रकृतीस कांहीं आराम पटू लागतो. असें झालें म्हणजे मग त्या दिवसापासून ज्योतिःशास्त्र खरें आहे, आजपर्यंत आम्हीं आपल्या अज्ञानानें खोटें म्हणत होतो. परंतु हें म्हणणें अगदीं व्यर्थ आहे. असा दृढ निश्चय होतो. आणि पुढें कोणतेंही कृत्य करणें झालें तरी ग्रह पाहिल्याशिवाय करावयाचें नाही, असें ठरतें. आणि ज्योतिःशास्त्र खरें आहे असें इतरांसही सांगतात. एकदां अप्रमाण शास्त्र ठरल्यावर मग पुनः तिकडे वळून पहाणें बरोबर नाही. तसा निश्चय तर होत नाही. मिळून जसा लग्नादि कृत्यांत ज्योतिःशास्त्राचा स्वीकार केला, तसा प्रारब्धकर्मानें पुढें होणाऱ्या गोष्टी साधारणरीतीनें ज्योतिःशास्त्रानें कळतात, असा निश्चय करून त्याप्रमाणें वर्तन करावें, म्हणजे प्रारब्धांत उद्योगानें फेगवटल होतो किंवा नाही, हें स्पष्ट होईल.

आतां ज्योतिःशास्त्राच्या संबंधानें दोन पृष्ठें खर्ची घातलीं. हा विषय काहीं एक आधुनिक विद्वानांस मान्य होणार नाहीं. कारण त्यांचाही ग्रह ज्योतिःशास्त्राविषयीं वर सांगितल्या प्रमाणेंच आहे. असो, सर्वांच्या मनाप्रमाणेंच भाषण करावें, असा विचार केला तर कोणताही एक सिद्धांत मुळींच होणार नाही. प्रस्तुत चाललेला नशीब आणि उद्योग हा विषय पूर्वीपासूनच अत्यंत वादग्रस्त आहे. उद्योग थोर किंवा प्रारब्ध थोर याचा एक सिद्धांत कोठेही दिसत नाही. जेथें जेथें पहिलें तेथें तेथें उद्योगवादी म्हणतो उद्योग थोर आहे, कर्मवादी म्हणतो कर्मच थोर आहे. उद्योगाविषयीं हजारों दृष्टांत मिळतील व कर्माविषयीं तर पुष्कळ ठिकाणीं प्रतिपादन केलें आहे. त्यांतून मांही येथे कर्मवाद्याचा पक्ष घेऊन पुष्कळ उदाहरणें लिहिलीं आहेत. त्यांत नशीबाचें मंडन केलें आहे. व उद्योगानें नशीबांत फेरबदल होत नाही. असेंही स्पष्ट सुचविलें आहे.

आतां संगति आणि उद्योग यांचा संबंध नशीबार्शां किती असतो, याचा विचार केला पाहिजे. “ उद्यमेन यदुपार्जितं चिरादैवमुद्यमवशं न तत्कथम् ” (अर्थ—जें नशीब उद्योगानेंच मिळविलें तें उद्योगवश कसें होणार नाहीं ?) हें पूर्वी सांगितलें आहे. यावरून उद्योग आणि नशीब यांचा संबंध निरंतर आहेच. ^१कर्मवाद्याचा पक्ष घेऊन मागे कर्मच थोर आहे, असें ठरविलें आहे. परंतु त्यांत उद्योग हा कर्माचा नाशक, किंवा साधक याचा कांहींच सिद्धांत केला नाही. त्याचा विचार आतां केला पाहिजे. जी गोष्ट नशीबानें सिद्ध होणागी नसते,

१ जेथें जेथें कर्म असा शब्द येतो तेथें तेथें त्याचा अर्थ नशीब असाच समजावा.

त्या ठिकाणीं उद्योगांनं कांहीं साध्य होत नाहीं. आणि जी गोष्ट कर्मानें अवश्य होणारी आहे, त्या गोष्टीचें उद्योग हें अंग आहे. आणि नशीब अंगी (प्रधान) आहे. जसें भोजन हें अंगी आणि कोशिंबिरी, भाज्या इत्यादि त्याचीं अंगें आहेत. तसेंच नशीब हें अंगी आणि उद्योग हा त्याचें अंग आहे. आतां कर्मवाद्यास असें सांगितलें पाहिजे कीं, केवळ नशीबावर हवाला ठेऊन चालणार नाहीं. थोडा तरी उद्योग करावा लागेल. व तो केल्याशिवाय कार्यसिद्धि होणार नाहीं. उद्योगास स्वतंत्रपणा नाहीं. तो प्रारब्धाधीन आहे. याला दृष्टांत असा कीं, एका मोठ्या अधिकाऱ्याकडून आपल्यास पुष्कळ दरमहां मिळणारी जागा मिळावी, अशी शिफारस मिळाली आहे. (ही प्रारब्धासारखी) व तें काम खात्रीनें होणारें आहे. परंतु त्या अधिकाऱ्याकडे जाऊन त्याजला भेटून जेव्हां आठवण करावी आणि सांगावें कीं, रावसाहेबांनीं आपल्यास ज्याच्याविषयीं सूचना केली होती, तोच मीं आपल्याकडे आलों आहे. तरी इच्छानुरूप गरीबाची तजवीज व्हावी. असें सांगून त्याजला आनंद वाटेल अशी थोडी स्तुति वगैरे केली म्हणजे आपलें काम सहजच होतें. या कार्यसिद्धींत मोठ्या अधिकाऱ्याकडून काम होण्याबद्दल शिफारस झाल्यामुळें कार्यसिद्धि होणारच होती. परंतु कामदाराकडे जाऊन भेटण्यांचा उद्योग करावाच लागला. आणि पूर्वाचे प्रारब्धानें सिद्ध असलेला लाभ आपल्यास झाला. याप्रमाणें प्रारब्धाची अनुकूलता असून त्याच्याच प्रेरणेनें उद्योग केला म्हणजे त्या योगानें कार्याची सिद्धि होते. ती सिद्धि कोणीं उद्योगानें झाली असें मानितो, कोणीं प्रारब्धानें झाली असें म्हणतो, कोणीं शिफारस करणाऱ्या मित्राकडून झाली असें मानितो. सिद्धि झाली नाहीं म्हणजे

कोणासही कांहींच शब्द न ठेवितां पुनः प्रारब्ध खरं आहे त्यावांचून केल्ले सर्व उद्योग व्यर्थ आहेत असें मानितो.

कोणीं अशी शंका घेईल कीं, प्रारब्धानें सर्व गोष्टी होतात, मग उद्योग करण्याचें कारण काय ? उद्योगाचा त्याग करून स्वस्थ बसावें, तर तसें मुळींच होणार नाहीं. श्रीमद्भगवद्गीतेच्या तृतीयाध्यायांत भगवंतांनीं अर्जुनास सांगितलें आहे कीं,-

“ न हि कश्चित्क्षणमपि जातु तिष्ठत्यकर्मकृत् ।
कार्यते त्ववशः कर्म सर्वः प्रकृतिजैर्गुणैः ॥ ”

(अर्थ-अर्जुना, कोणीं कधीं क्षणभरही कर्म केल्याशिवाय रहात नाहीं. सत्वः रज आणि तम हे प्रकृतीचे तीन गुण प्रारब्धाधीन असणाऱ्या प्राणिमात्राकडून कर्म करवितात. तें कर्म करण्याविषयीं किंवा न करण्याविषयीं मनुष्य स्वतंत्र नाहीं. प्रत्येकास असें वाटें कीं, हें काम मीं मोठ्या यत्नानें केलें, आळशा सारखा बसून काळ घालविला नाहीं; म्हणूनच या योग्यतेस आलों. परंतु हा उद्योग मीं केला आणि हें कार्य माझ्या उद्योगानेंच सिद्धीस गेलें, हें म्हणणेंच मूल अज्ञान आहे. कदाचित् लौकिक व्यवहारास अनुसरून असें म्हणावें, परंतु आपल्या मनांत असाच निश्चय ठेविला पाहिजे कीं, उद्योग करणें हें एक प्रकारचें लोकापवाद दूर करण्याचें साधन आहे. स्वराच विचार केला तर अमुक कार्य सिद्ध होण्याकरितां हा उद्योग केला पाहिजे, म्हणजे कार्यसिद्धि होईल, असें निश्चयानें म्हणतां येत नाहीं. प्रारब्धाच्या प्रेरणेनेंच उद्योगाची वासना होते. आणि वासनेप्रमाणें उद्योग केला म्हणजे त्या कार्याची सिद्धि होते. यांत काहीं संशय नाहीं.

जसा उद्योग आणि प्रारब्ध यांचा संबंध आहे, तसाच संगति आणि प्रारब्ध यांचाही संबंध आहेच. जसा प्रारब्धाचा योग असेल तशी संगती मिळते. आणि त्या संगतीच्या योगाने इच्छा पूर्ण झाली असें वाटतें, परंतु संगती मिळणें हें प्रारब्धाधीन आहे. चांगल्या संगतीनें आपलें खचितच हित होतें, असा जर सिद्धांतच ठरला तर आपल्यास विशेष यत्नाशिवाय इच्छा पूर्ण करून घेण्याचें एक मोठें साधनच झालें असें म्हटलें पाहिजे, व हें सर्वीस होण्याजोगें आहे. तें केलें म्हणजे सर्वांची चिंता दूर होईल, आणि सर्व सुखी होतील. कोणांसही दुःख भोगण्याचें कारण नाही. असा तर अनुभव नाही. चांगली संगति असून उद्योग चांगल्या मेहनतीचा असतांही कार्यसिद्धि होत नाही. प्रारब्धाचेंच अवलंबन करून स्वस्थ बसावें लागतें. असे पुष्कळ दृष्टांत मिळतात. श्रीमद्भागवताच्या षष्ठस्कंधांत श्रीशुकाचार्यांनीं परीक्षित राजास वृत्रासुराच्या पूर्वजन्मसंबंधी इतिहास सांगितला आहे, तो असा कीं, शूरसेन देशांत चित्रकेतु नांवाचा एक राजा होता. तो सार्वभौम असून राजनीतीला अनुसरून चालणारा होता. त्या राजाला एक कोटि स्त्रिया होत्या, तथापि त्या स्त्रियांतून एकीसही संतति झाली नाही. कारण राजाच्या प्रारब्धानें त्या सर्वच बंध्या मिळाल्या. राजा पुत्रोत्पादनाविषयीं समर्थ होता. संतति नसल्यामुळें राजा रात्रंदिवस चिंताक्रांत असे. असा कांहीं काळ गेल्यावर एके दिवशीं त्रिकालज्ञानी अंगिरानामक मुनि तेथें आले. त्यांची पूजा वगैरे करून त्याजला राजानें संतोषित केलें. तेव्हां मुनींनीं राजाचा अभिप्राय जाणून तेथें यज्ञ करून यज्ञावशेष राजाच्या श्रेष्ठ पत्नीस दिला. आणि भक्षण करावा अशी आज्ञा करून जाते वेळीं राजास सांगितलें कीं, राजा, तुला सुख आणि दुःख देणारा

असा पुत्र होईल, असें सांगून मुनी निघून गेले. नंतर काहीं काळांनै राजपत्नी गरोदर झाली. नऊ मांस पूर्ण होतांच पुत्र झाला. त्यामुळें राजास फारच आनंद होऊन पुत्राचे जातकर्मादि संस्कार केले. ब्राम्हणांस पुष्कळ धर्म केला. पुढें चित्रकेतु राजाची प्रीति दिवसानुदिवस ज्येष्ठ पत्नी जी कृतद्युती तिजवर विशेष होऊं लागली. हें पाहून त्या सर्व स्त्रिया आपल्या मनांत खिन्न होऊन त्यांनीं विचार केला कीं, कृतद्युतीला पुत्र झाल्यामुळें राजाचें प्रेम अधिकाधिक वाढत चाललें, हें बरोबर नाहीं. कांहीं तरी उपायानें या पुत्राचाच नाश केला म्हणजे पूर्वीप्रमाणें सर्व गोष्टी होतील. असा निश्चय करून त्या पुत्रास विष घातलें, आणि त्या दुष्टस्त्रियांनीं त्याचा प्राण घेतला. तो भयंकर प्रसंग कृतद्युतीस कळतांच फार दुःखित होऊन तिनें दीर्घस्वरानें रोदन करण्यास आरंभ केला. राजवाड्यांत चोहींकडे सर्व परिजन दुःखित झाले. चित्रकेतूनें फार शोक केला. अशा त्या घोरप्रसंगांत कोणीं कोणांस काय उपदेश करावा ? प्रधानादिकांनीं सावध होऊन राजास पुष्कळ समजुतीच्या गोष्टी सांगितल्या, तथापि त्याचा शोक दूर होईना. इतक्यांत तेथें नारद आणि अंगिरा नामक मुनि आले, आणि राजास चार वेदांताच्या गोष्टी सांगून त्या शोकांतून मुक्त करून पुढें त्याजला एक मंत्र देऊन देवतेचें आराधन करण्यास सांगितलें. तो तें सर्व कृत्य करून देवतेच्या प्रसादानें दिव्यविमानांत बसून स्वैरगतीनें फिरूं लागला. राजाच्या सर्व स्त्रिया बालहृत्येचें प्रायश्चित्त करून स्वस्थ बसल्या. तात्पर्य, पुष्कळ प्रयत्नांनै संगति चांगली मिळाली, तथापि दैवांत कांहीं कमी जास्त करितां येत नाहीं, हें सिद्ध झालें.

आतां नशीब हा पदार्थच नाहीं, असा पक्ष जर कोणीं स्वीकारिला तर

त्या पक्षाच्या स्वीकारानें वेद, शास्त्र, पुराण, धर्मशास्त्र यांचा त्यागच केला असें समजलें पाहिजे. नशीब आणि उद्योग या विषयांच्या निबंधांत वेदांतशास्त्राची सत्यता जर मानिली नाही तर नशीब या शब्दाचा अर्थ काय? याचें उत्तर सांगणें फार कठीण आहे. वेदांतशास्त्र खरें आहे असें मानून जर या विषयाचा चांगला विचार केला, तरच शास्त्ररीतीनें याचा निर्णय होईल. नाहीपेक्षां नशीब हें काय व याची उत्पत्ति कोठून? हें खरें किंवा खोटें? असा प्रश्न केला तर जे शास्त्राचा स्वीकार करित नाहीत, त्यांजला याचें उत्तर देण्यास कांहींच प्रमाण नाही. नशीब हा एक कांहीं तरी परंपरेनें चालत आलेला शब्द आहे. यांत कांहींच अर्थ नाही, असें मानिलें म्हणजे पाप, पुण्य, जन्म, मरण इत्यादि सर्वच प्रकार नाहीसे झाले, असें म्हटलें पाहिजे. मनास वाटेल तसें वागावें. पाहिजे तसें धर्माचरण करावें. पुराण धर्मशास्त्र वेदांतशास्त्र हीं नावें शशशृंग, मृगजल इत्यादि शब्दांप्रमाणेंच निरर्थक झालीं. पाप करणारास अमुक पातकानें अमुक जन्माची प्राप्ति होते, अशीं जीं पुराणवाक्यें त्यांस विरोध येतो. गरुडपुराणांत गरुडांनें भगवंतास प्रश्न केला कीं, देवा, कोणत्या पातकानें कोणता जन्म येतो हें सांगा, व त्या पातकाचें चिन्ह त्या पुरुषावर काय असतें तेंही समजलें पाहिजे? असा प्रश्न ऐकून भगवंतांनीं सांगण्यास आरंभ केला.

श्रीभगवानुवाच:-

“यैः पापैर्याति यां योनिं पापिनो नरकागताः ।

येन पापेन यच्चिह्नं जायते मम तच्छृणु ॥ १ ॥

ब्रह्महा क्षयरोगी स्याद्गोघ्नः स्यात् कुब्जको जडः ।

कन्याघाती भवेत्कुष्ठी त्रयश्चांडालयोनिषु ॥ २ ॥

स्त्रीघाती गर्भपाती च पुलिंदो रोगवान् भवेत् ।

अगम्यागमनात् पंडो दुश्चर्मा गुरुतल्पगः ॥ ३ ॥ ”

(अर्थ-ब्राम्हणांस मारणारा क्षयरोगी होतो. गाईला मारणारा कुब-
डा होतो. कन्याघाती कुष्ठी होतो, आणि चांडालयोनीत तीन वेळां ज-
न्मास येतो. स्त्रियांस मारणारा गर्भपातन करणारा रोगयुक्त भिळू होतो.
अगम्य स्त्रीवरोवर गमन करणारा पंड (नपुंसक) होतो. गुरुपत्नी व-
रोवर गमन करणारा दुश्चर्म म्हणजे हत्तीच्या कातड्याप्रमाणें त्याचें
कातडें होतें.) या भगवद्वाक्यावरून पूर्वजन्मार्जित पापपुण्यास देव हें
नांव आहे. व त्या देवानेंच सुखदुःखाची प्राप्ति होते, असें सिद्ध झालें.
हजारां रुपयांचा धर्म करणारास त्यापासून कांहींच लाभ नाही. व धर्म
करून नये असे अनेक अनर्थ जन्म, मरण, पाप, पुण्य न मानिल्यानें हो-
तील. शास्त्रांस व्यर्थत्व येईल. आणि मनाप्रमाणेंच सर्व व्यवहार करून
लागलें म्हणजे कांहींच निर्णय होणार नाही. कोणाचें खरें आणि को-
णाचें खोटें याची निवडानिवड तरी काय करावी. सर्वच विचार आहे.

देवादिक कांहींच नाही असें म्हटल्यानें विशेष लाभ तरी काय
आहे ? वात्सास आरंभ केला तर त्याची निर्विघ्नसमाप्ति होणार नाही.
पुष्कळ ठिकाणीं निरुत्तर होऊन वसावें लागेल. विद्यारण्यांनीं पंचद-
शीत प्रारब्धाचे तीन प्रकार वर्णिले आहेत. ते, इच्छाप्रारब्ध, अनिच्छा-
प्रारब्ध आणि पेच्छाप्रारब्ध. भगवंतांनीं गीतेंतही सांगितलें आहे कीं,-

“ सदृशं चेष्टते स्वस्याः प्रकृतेर्ज्ञानवानपि ।

प्रकृतिं यांति भूतानि निग्रहः किं करिष्यति ॥”

(अर्थ-विद्वानही आपल्या प्रकृतीप्रमाणें आचरण करिता. प्रकृति म्हणजे पूर्वजन्मीं केलेला धर्माधर्मादि संस्कार. त्या संस्काराला अनुसरून सर्व प्राणी वर्तन करितात. मीं अमुक करीन अथवा अमुक करणार नाहीं, असा निग्रह कोणाचाही चालत नाहीं.) असा निर्णय पुष्कळ ग्रंथकारांनीं केला आहे. याचा पूर्ण विचार न करितां कोणीं उद्योगालाच महत्त्व देत असतील तर देवात. त्यांजला आमचें कांहीं म्हणणें नाहीं, परंतु, त्यांनीं थोडा विचार करून अहंकार टाकिला तर त्यांसही हाच पक्ष खरा आहे, असें म्हणवें लागेल. व कांहीं प्रसंगीं उद्योगवादी कुंठित होऊन देवच खरें आहे, असें मानितात. परंतु, एकदां ज्याचा स्वीकार केला त्याचा त्याग करणें बगैबर नाहीं. “अंगीकृतं सुकृतिनः परिपालयंति” म्हणून देव खरें आहे, असा जरी अंतःकरणाचा निश्चय झाला, तथापि तो प्रकट करित नाहीत. उद्योगवाद्यास आणखी एक असा प्रश्न केला पाहिजे कीं, आपल्या उद्योगानेंच सर्व गोष्टी सिद्ध होतात, असा आपला पूर्ण निश्चय आहे, तर सर्व कामें एकीकडे ठेवा. आणि सर्व प्राण्यांत चांगला असा जो मनुष्यदेह तो आपल्यास सहज मिळाला आहे. डोळे, कान, नाक, जिह्वा, त्वक् (कातडे) “ श्रोत्रं चक्षुः स्पर्शनं च रसनं घ्राणमेव च ” हीं पांच ज्ञानेंद्रियें. वाणी, पाय, हात, गुद आणि शिश्न, “ वाक्पाणिपादपायूपस्थानि ” हीं पांच कर्मेन्द्रियें. अशीं दहा इंद्रियें सर्व विषयोपभोगास साधनभूत आपल्यास चांगलीं समर्थ मिळालीं आहेत. ज्ञान

उत्कृष्ट आहे. या जगांत आपली कीर्तीही चांगली आहे. पूर्वजानीं संवत्तिही पुष्कळ मिळवून ठेविली आहे. प्रस्तुत आपणही आपल्या बाहुबलानें मिळवित आहों. पत्नी, पुत्र, कन्या, नातू, पणतू, हत्ती, वांडे, पालखा इत्यादि या लोकांत जे जे पदार्थ उपभोगास असवे, ते सर्व आपल्यास अलुकूल आहेत. तरी आतां लवकरच सवध होऊन पुढें येणारा भयंकर मृत्यु सर्व पदार्थांचा वियोग करणारा; किंबहुना जन्मापासून जें शरीर मोठ्या प्रेमानें पुष्ट केलें, ज्या शरीराकरितां अनेक लोकांवगेवर कलह केले. अशा शरीराचा संबंध तोडणारा असा मृत्यु न येण्याविषयीं प्रखर उद्योग करावा. तो एकट्याला होण्यास योग्य नसेल तर दुसरे आपले संबंधि, मित्र इत्यादिकांस मदत घेऊन उद्योग केला पाहिजे, आणि मृत्यु चुकविला पाहिजे. म्हणजे आपल्या सर्व उद्योगाचें फल झालें. जर उद्योग करून ही गोष्ट सिद्ध झाली तरच उद्योग प्रधान आहे, असें म्हणतां येईल. नाहीं पक्षां सहज कार्य होणारी आहेत तीं झालीं म्हणजे उद्योगानेंच झालीं, असें म्हणण्यांत काहीं अर्थ नाही. या भाषणावर लोकांचे उद्गार सहज निघतील कीं, मरणें किंवा वांचणें हें कोणाच्या स्वाधीन नाही. व तें उद्योग केल्यानें बदलत नाही. जर उद्योग करून बदल होता तर पुष्कळ लोक वांचले असते. वैद्यांस कधीही मरण आलें नसतें. कारण, ते चांगले विद्वान् असून चांगला उद्योग करणारे असतात. त्यांजला सर्व गोष्टींचा अनुभव असतो. त्यांनीं यथायोग्य रसायणें घेऊन आपला प्राण वाचविला असता, आणि मोठे मोठे श्रीमान्, वैद्यांच्या उद्योगानें चिरंजीवी होते. तसा प्रकार झालेला अद्यापि कोठेंच दिसत नाही. मृत्यूचा पूर्ण अंमल बसलेला पाहून वैद्य स्पष्ट सांग-

तात कीं, ईश्वरइच्छेपुढें कांहीं उपाय नाहीं. आमचा प्रयत्न होता तो आम्हीं करून पाहिला. दैवयोग असेल तो खरा. हें वेद्यांचें म्हणणें सर्वास जग मान्य आहे, तर उद्योगानेंच सर्व निर्वाह होत नाहीं, हें स्पष्ट झालें.

ईश्वराच्या अस्तित्वाविषयी तर प्रमाण नकोच. तें स्वानुभवसिद्धच आहे. ईश्वर आहे असा पक्ष स्वीकारिला म्हणजे जन्म, मरण, पाप, पुण्य हें सर्वच स्वीकारिलें पाहिजे. जर नशीब नाहीं, तर एकांनें पालखीत बसावें, एकांनें त्याच्या पुढें धावावें, एकांनें आंधळा होऊन अत्यंत दुःख भोगावें, एकांनें सर्व इंद्रियांनीं सर्व विषयांचा उपभोग करवा. एकांनें दोन दोन दिवस उपाशीं रहावें, एकांनें अजीर्ण झालें म्हणून औषध घेत असावें, एकांनें वर्षभर चाकरी करून शंभर रुपये मिळवावें, एकांनें चार घटिकेंत दोनशें मिळवावे, एकांनें सर्व द्रव्यादि कांची अनुकूलता असून निरंतर सागरभातच परिमित जेवावा. एकास कांहींच संपत्ति घरदार नसतां रोज पक्वान्न भोजन करीत असावें. एकांनें रात्रंदिवस उद्योग करून कष्ट भोगावे, दुसऱ्यानें प्रातःकाल-पण्णन एक एक विषयाचें सेवन करावें, या सर्व सम विषम स्थिति, नशीब खरें आहेः असा पक्ष स्वीकारिल्याशिवाय सिद्ध होत नाहींत. केवळ उद्योग मानून वसणें म्हणजे लहान मूल जसें समजूत नसल्यामुळें कांहीं एक हट्ट घेऊन वसतें, त्या प्रमाणेंच हा अविचाराचा पक्ष आहे. सूक्ष्म विचार करून पहा. व्यास, शुक्याचार्य साक्षात् श्रीकृष्ण भगवान् यांजला खोटें सांगण्यापासून कांहीं लाभ नव्हता, व लाभ असता तरी अशा जगन्नियंत्यांस असत्य बोलण्याची इच्छा कधीही झाली नसती. ते जर दैव खरें, सर्व दैवाधीन आहे असें

सांगतात, व देवाप्रमाणें वर्तन करितात. तर त्यांच्या मताचा त्याग करून अनेक कल्पना करून उद्योगच थोर आहे, असें सांगणाऱ्या आधुनिक विद्वानांवरच विश्वास ठेवणें प्रशस्त नाही. कोठें कोठें उद्योगाचीही प्रशंसा केलेली दिसते. एका कवीनें म्हटलें आहे की-

“उद्योगिनं पुरुषसिंहमुपैति लक्ष्मी- ।

देवं प्रधानमिति कापुरुषा वदन्ति ॥

देवं विहाय कुरु पौरुषमात्मशक्त्या ।

यत्ने कृते यदि न सिध्यति कोत्र दोषः” ॥

(अर्थ-उद्योग करणाऱ्या श्रेष्ठ पुरुषाम लक्ष्मी प्राप्त होते. नशीब थोर आहे असें आळशी पुरुष म्हणतात. तरी देव एकाकडे ठेवून आपल्या शक्तीप्रमाणें उद्योग करावा. यत्न करून जर इष्ट कार्यसिद्धि झाली नाही, तर तो दोष मनुष्यावर रहात नाही.) इत्यादि. तेंच प्रकरण पाहूं लागलें म्हणजे उद्योगाविषयीं पुष्कळ वाक्यें सांपडतील. परंतु त्यांजवर विश्वास ठेवून उद्योग करूनच खात्रीनें मनःसारख्या सर्व गोष्टी सिद्ध होतील, असें म्हणतां येणार नाही. कोणत्याही कार्याचें पर्यवसान देवावरच ठेविलें पाहिजे. खरोखर पाहिलें तर कोणत्याही कार्याची सिद्धि किंवा असिद्धि देवानेंच होते. परंतु सिद्धि झाली म्हणजे आपल्या अहंपणानें मनुष्य म्हणतो कीं, हें काम मीं उद्योग, केला म्हणूनच झालें. सिद्धि झाली नाही म्हणजे म्हणतो कीं, काय करावें सर्व गोष्टी देवाधीन आहेत. माझा उद्योग करणें होता तो मीं केला. असे परिणामीं भाषणाचे दोन प्रकार होतात ते न व्हावे. कोणत्याही उद्योगास आरंभ केला अमतां अहंकारानें

आपण सिद्धांत करून नये. “ उद्योग करीत आहो, परंतु फलप्राप्ती देवाधीन आहे ” असा पहिल्यापासून दृढ निश्चय ठेविला म्हणजे भाषणांत बदल करावा लागत नाही. पुराणांत तर असें दृष्टीस पडतं कीं, भक्त आपल्या घोर तपश्चर्येनें भगवंतास प्रसन्न करितो, भगवान पुढें येऊन वर माग म्हणून सांगतात. त्या प्रसंगांत भक्तानें मला पुत्र असावा असें जर मागितलें, तर भगवान विचार करून सांगतात कीं, बाबा, तुझ्या प्रारब्धी पुत्रसुख नाही. त्या शिवाय दुसरे कांहीं मागणें असेल तर मागावें. असें भगवंताचें भाषण ऐकिल्यावर मग तपश्चर्या करणाऱ्या भक्ताच्या अंतःकरणांत अशी भावना होते कीं, देवाच्या अनुकूलतेशिवाय प्रयत्न करून देवाचेंही कांहीं चालत नाही. म्हणून देवासच देव म्हटलें पाहिजे. असा विचार करून तो भक्त अत्यंत खिन्न होऊन आपल्या उद्योगास लागतो. अशा तऱ्हेच्या पुराणांत पुष्कळ गोष्टी आहेत.

असो, वाचकांस असें वाटेल कीं, संगति आणि उद्योग यांचा संबंध नशीबार्शी किती असतो, हा विषय प्रतिपादन करितां करितां पुनः सर्व देवाचेंच कथन केलें. तो विषय तसाच राहिला, असें समजूं नये. कारण संगति आणि उद्योग यांचा संबंध नशीबार्शी आहे. परंतु उद्योग किंवा संगति यांस स्वतंत्रपणा नाही. तीं दैवाधीन आहेत. असा दृढ निश्चय करण्या करितां पुनः देवाचें कथन केलें. आतां संगतीविषयी थोडा विचार केला पाहिजे. चांगल्या संगतीचा चांगला आणि वाईट संगतीचा वाईट परिणाम होतो. असा लोकांचा दृढ निश्चय झाला आहे, व तो कांहीं अंशीं खरा आहे, असें म्हटलेंच पाहिजे. पहा, गवण, कुंभकर्ण आणि बिभीषण हे सोदर. यांच्या सर्व स्थितीचें वर्णन

वाल्मीकिरामायणांत विस्तृत आहे. व ते सर्व लोकांस माहित आहे. विशंष सांगणें नको. कुंभकर्णाचा स्वभाव लहानपणापासून दुष्ट असून सर्वांस त्रास देणारा होता. रावणही तसाच दुष्ट होता. बिभीषणाचें दुष्टपणाविषयीं वर्णन नाहीं. कांहीं कालानंतर तिघांनींही घोर तपश्चर्या करून ब्रम्हदेवास प्रसन्न करून घेतलें. ब्रम्हदेव सुप्रसन्न होऊन रावणाजवळ आला, तेव्हां रावणानें वरप्रदान मागून घेतलें कीं, मला देव, गंधर्व, किन्नर, यक्ष इत्यादिकांपासून मृत्यु नसावा. त्या प्रमाणें वर देऊन ब्रम्हदेव कुंभकर्णाकडे आले असतां सर्व देव भयभीत होऊन सरस्वतीची प्रार्थना करून त्याच्या भाषणांत विषयांस उत्पन्न केला. त्यामुळें कुंभकर्णानें निद्रा मागून घेतली. नंतर ब्रम्हदेव बिभीषणाकडे आले, तेव्हां बिभीषणानें मला निगंतर विष्णुभक्ति असावी, असें मागून घेतलें. या प्रमाणें तिघांसही वरप्रदानें मिळाल्यानंतर रावणानें आपल्या प्रतापानें जगनास पुष्कळ त्रास दिला. अरण्यांत तपश्चर्या करणाऱ्या थोर थोर ऋषींस तपापासून अप्रष्ट केलें. सर्व देवांचे अधिकार आपण घेतले. आणि रावण परम उन्मत्त झाला; तेव्हां सर्व देवांनीं विष्णूची प्रार्थना केल्यावर भगवंतांनीं भक्तांच्या रक्षणार्थ अयोध्यानगरांत जन्म धारण केला. राजा दशरथाचें वचन सत्य करण्या करितां भ्राता लक्ष्मण आणि जानकी यांच्यासह वर्तमान रामचंद्र वनवास करण्या करितां निघून अरण्यांतील अनेक दुष्टांचें नाशन केलें. पुढें रावणानें जानकीस चोरून नेल्यावर जानकीचा शोध करण्या करितां रामचंद्र पुढें जात असतां सुग्रीवाची भेट झाली. आणि परस्पराचें मित्रत्व होऊन रामचंद्रानें वालीचा वध करून सुग्रीवास किष्किंधेचें राज्य दिलें. वाचक हो ! हा रामायणाचा

कथाभाग नित्य वाचण्यांत ऐकण्यांत आहे, असें म्हणून इकडे दुर्लक्ष्य करूं नका. हा भाग दृष्टांताकरितां येथें घेतला आहे. आतां असा विचार करा कीं, सुग्रीवानें रामाचें मित्रत्व होण्याचा काय उद्योग केला ? व उद्योग करूनही अशा थोर पुरुषांची संगति वानरास मिळाली अस्ती काय ? सुग्रीवास तशी कोणत्याही प्रकारची संगति नसून हा योग घडला. व रामचंद्रास अरण्यवासी लोकांची संगति नसून अरण्यवास करावा लागला. असो, दोघांचें सख्य झाल्यावर जानकीचा शोध करून रावणाच्या वधाकरितां भगवान् रामचंद्र समुद्रतीरावर प्राप्त झाले. इकडे रावणास विभीषणानें कांहीं सदुपदेश केल्यावरून रावण अत्यंत क्रोधायमान होऊन विभीषणाचा तिरस्कार केला. तेव्हां विभीषण आपल्या चार प्रधानांस बरोबर घेऊन रामचंद्राकडे प्राप्त झाला, आणि रामचंद्रास सर्व वर्तमान सांगून अनन्यभावानें त्याच्या चरणांवर प्रीति ठेविली. रामचंद्रानें त्याचा प्रेमभाव जाणून त्याजला तेथेंच समुद्राच्या उदकानें लंकेच्या राज्याचा अभिषेक केला. हा कथाभाग सर्वास माहित आहेच. यांत असा विचार केला पाहिजे कीं, जन्मोपासून दुष्ट संगति दुष्टकुलांत जन्म असूनही ज्याच्या स्वभावांत फेरबदल झाला नाही. आपल्या कुलाकडे लक्ष न देतां जो भगवतास शरण आला, त्या विभीषणाचें संगतीनें काय केलें ? जो खरा विचार करून न्यायानें वागणारा आहे, त्याजला संगतीचा कांहीं संबंध नाही. संगतीनें चांगला किंवा वाईट गुण लागला, व आपल्या स्थितीत संगतीनें फेरबदल झाला असें म्हणणें हें केवळ अज्ञान आहे, असें विचारशील म्हणतील.

आतां ही गोष्ट सर्वास मान्य होण्याजोगी नाही. पुष्कळ लोकांची

समजूत अशी आहे कीं, संगतीनें पाहिजे तें होतें. परंतु हा सिद्धांत काव्यास पोंचणारा नाही. कारण वाईट संगतीचा परिणाम चांगल्या आणि चांगल्या संगतीचा परिणाम वाईट; असा प्रकार दृष्टीस पडतो. असें जरी आहे, तथापि संगती करते वेळीं चांगली करावी. चांगल्या संगतीचा परिणाम जरी वाईट झाला तरी, संगती वाईट होती म्हणून अशा स्थितीस आला; असा जो लोकापवाद आहे तो तर नाहीसा होतोच. आणि आपल्या मनासही विशेष दुःख होत नाही. हा एक मोठा लाभच मानिला पाहिजे. संगति कशीही असली, तथापि कोणत्याही कार्याचा परिणाम दैवाधीन असतो. कावळा आणि कोकिळ लहानपणांत एके ठिकाणीं असतात. तेव्हां कोकिळाच्या सत्संगतीनें कावळ्यास काय लाभ होतो? आणि कावळ्याच्या द्रुष्टसंगतीनें कोकिळाची कोणती हानि होते? चांगल्या संगतीपासून कांहीं तरी हित होतं, हें लोकदृष्ट्या खरें मानिलें पाहिजे. परंतु, संगतीनें मूळ सिद्धांतांत फेरफार होत नाही. एका कवीनें चांगल्या संगतीचा महिमा लिहिला आहे कीं,-

“ करोति निर्मलाधारस्तुच्छस्यापि महर्घताम् ।

अंबुनो बिंदुरल्पोपि शुक्तौ मुक्ताफलं भवेत् ॥ ”

(अर्थ-निर्मल आश्रयानें साधारण वस्तूला पुष्कळ किंमत येते स्वार्ताच्या उदकाचा अल्प बिंदु शुक्तींत (शिंपीत) पडला म्हणजे त्याचें मोती होऊन पुष्कळ किंमत येते.) या दृष्टांताचा ज्ञात्यांनीं सूक्ष्म रीतीनें विचार केला पाहिजे. शुक्तींत पडलेल्या पाण्याच्या थेंबाचें रूपांतर झालें, म्हणून त्याजला, विशेष योग्यता आली. या प्रमाणें संगतीनें

ज्याचें रूपांतर होईल, त्याला तसें म्हणतां येईल. उगीच वरवर स्तु-
ता केल्यानें त्या संगतीपासून कांहीं लाभ नाही. ज्याची संगति धराव-
त्या सारखें आपण व्हावें. तें होणें आपल्या स्वाधीन नाही. उत्तमास
उत्तमाची संगति मिळाली तर त्या पासून लाभ होतो. सोनें आणि
रत्न यांची संगति झाली म्हणजे परस्परांस परस्परांच्या आश्रयानें वि-
शेष योग्यता येते. लोखंडानें हिऱ्याची संगति केली तर त्याला काय
लाभ होणार आहे? तर मूळ सोनें असून रत्नाची संगति केली तर यो-
ग्यता वाढते. लोखंड आणि परीस यांचा संबंध झाला असतां लोखंडा-
चें सोनें होतें, अशा लोकप्रसिद्धि आहे. वयोर थोर शंकराचार्यासारखे
ज्ञातेही तो दृष्टांत ठिकठिकाणीं देतात. आचार्यांनीं आपल्या शतश्लो-
कांत म्हटलें आहे कीं,-

“ दृष्टांतो नैव दृष्टस्त्रिभुवनजठरे सद्गुरोर्ज्ञानदातुः।

स्पर्शश्चेत्तत्र कल्प्यः स नयति यदहो स्वर्णतामश्मसारम् ॥

न स्पर्शत्वं तथापि श्रितचरणयुगे सद्गुरुः स्वीयशिष्ये ।

स्वीयं साम्यं विधत्ते भवति निरुपमस्तेन वा लौकिकोपि ॥”

(तात्पर्य-ज्ञानदाता जो सद्गुरु त्याला या त्रिभुवनांत दृष्टांत नाही.
परीसाचा दृष्टांत द्यावा तर तो बरोबर नाही. कारण परीस लोखंडाचें
सोनें करितो. त्यांत परीसपणा आणीत नाही. म्हणजे लोखंडाचें सोनें
करण्याचें सामर्थ्य येत नाही. सद्गुरु आपल्या शिष्याला आपल्या साग-
खा करितो, म्हणून ते निरुपम आहेत.) बरील चाललेल्या विषयांत
तात्पर्यार्थ इतकाच कीं, संगतीनें मूळ स्थितींत म्हणजे नशीबांत फेर
होत नाही. संगतीनें मोठेपणा येतो, अशा विषयां जे दृष्टांत आहेत.

ते सर्व स्वभावसिद्ध आहेत. म्हणजे स्वातीच्या उदकाने मोंतीं उत्पन्न होणं हें ईश्वरइच्छेनेंच ठरलें आहे. तें संगतीनें होतें, असें म्हणतात नाहीं. सोन्याचे आणि पितळेचे मणि एका ठिकाणीं पुष्कळ दिवस ठेविले म्हणून सोनाराकडे नेल्यावर पितळेच्या मण्यांची किंमत सोन्याच्या मण्याप्रमाणें सोनार देईल काय ? “काचः काचो मणिर्मणिः” यांत काहीं अंतर पडत नाहीं.

चांगल्या संगतीनेंच चांगला लाभ झाला असें जें वाटतें तें एक प्रकारचें अज्ञान आहे. राजा आणि त्याचे नित्य जवळ असणारे सेवक यांची सतत संगति असते. परंतु त्यांस दरमहां बारा किंवा पंधरा जे दैवानें मिळत असतील, त्यांत फेरबदल राजाचा बापही करण्यास समर्थ झाला नाहीं. मग राजा कोटून करील. त्याच्या प्रारब्धापुढें राजाचा कांहीं उपाय नाहीं. चांगल्या थोर श्रीमंताच्या संगतीनें त्याचा आश्रित मनुष्य यजमानाबरोबर कांहीं लग्न वगैरे समारंभ असला म्हणजे तेथें जातो. पुढें आंत गेल्यावर तेथील व्यवस्थापक यजमानास नेऊन योग्यस्थलीं बसवितात. आणि बरोबर गेलेला आश्रित प्रारब्धानें दोन तीन दरवाजांतून कदाचित् सुटून जर आंत गेला, तर कोठें तरंग जागा मिळेल, तेथें एका कोपऱ्यांत मुकाट्यानें बसून राहतो. यजमान साहेब त्या मृदु गादीवर बसून स्वस्थपणानें नृत्यगायनाचा आनंदानुभव घेऊन अत्तर, गुलाब, जाहल्यावर दोन दरवाजांतून बाहेर आल्यावर मग आपल्या आश्रिताचा शोध करितात, आणि परस्पर मिळून घरीं जातात. येथें चांगल्या संगतीचा किती उपयोग झाला, याचा विचार करा. पुण्यासारख्या शहरांत तर थोर लोकांच्या संगतीनें निरंतर राहणाऱ्यांच्या लाभाचा विचार करून पाहिलें तर प्रत्येक दिवशीं भोजनास

बसले म्हणजे तो विषमभाव पाहून त्यांच्या अंतःकरणांत किती दुःख होतें तें सांगतां येत नाही. आरंभीच यजमानाचा चांदीचा फुल्यांचा पाट, त्याजवर मोठें चांदीचें ताट, त्यांत अबिमोहराभात, आंधळें वरण, चांदीच्या वाटींत साजूक घट्ठ तूप, पुष्कळ फोडणीच्या भाजा, बक्षी गव्हांची खरपूस पोळी, दुधांतील बेसन, मागून कालवणास मधुर दही, इत्यादि हें खाशांचें भोजन. आतां आश्रितांचा बेत पहा. राशीतांदुळांचा दिव्य भात, डोळस वरण, पुष्कळ बाजरीची मृदु भाकरी, तुपाचा तर मोठाच चमत्कार ! वसिष्ठपत्नी प्रमाणें तुपाचें भांडें, विदुहतेप्रमाणें त्यांत एक दिव्य पळी, तुपाची धार योगबलाशिवाय दृष्टीस पडणें कठीण, मोठ्या त्वरेनें गमन करणारी एक भाजी आणि शुद्ध गंगोदकासारखें ताक इत्यादि आश्रितांच्या भोजनाचा प्रकार. असा चमत्कार दृष्टीस पडला म्हणजे अंतःकरणास खरोखर कांहीं तरी खेद वाटल्याशिवाय राहिल काय ? श्रीमंताजवळ असणारे लोक सर्वच निरुद्योगी असतात असें नाही. प्रत्येक मनुष्य आपल्या उद्योगांत असतो. आपल्या शक्तीप्रमाणें कामधंदा करितो. सर्वास चांगल्या पदार्थांची इच्छा सारखी आहे. श्रीखंडाची रुचि श्रीमंतासच फार चांगली आणि गरीबास वाईट असें कधीं तरी होईल काय ? जो विचार करणारा आहे, तो आपल्या मनाची समजूत अशी करितो कीं, “ नादत्तमुपतिष्ठते ” (दिल्याशिवाय मिळत नाही.) हा एक न्याय आहे. याचा विचार करून ते असें म्हणतात कीं, आम्हीं पूर्वजन्मीं जशीं कर्मे केलीं आहेत, तसा आम्हांस उपभोग होत आहे. त्या विषयीं आतां विचार करून काय उपयोग आहे. प्रस्तुत कितीही उद्योग केला तथापि ठरलेल्या स्थि.

त काहीं बदल होत नाही. याचा अनुभव निरंतर येतच आहे. सैं मानून ते स्वस्थ राहतात. उद्योगांनैं सर्व सिद्ध होतैं, असा निश्चय करून उद्योगास आरंभ केला म्हणजे विषमभाव पुढें येऊन उभा राहतो. विद्या चांगली झाली म्हणजे द्रव्य मिळतें. तेव्हां विद्या करणें हा उद्योग आहे. तो सर्वांचा सारखा कां नसावा? म्हणजे श्रीमंताच्या घरीं येऊन गुरुजी त्याला मोठ्या प्रेमानें शिकवितात. चांगल्या चांगल्या पुस्तकांचे सहाय त्याजला मिळतें. भोजनादि-कांची काहींच चिंता करावी लागत नाही. गरीबाला शाळेंतील माहि-न्याचें जें ठरलेलें द्रव्य असेल तेंही देण्यास मिळत नाही. पुस्तकांच्या मोठमोठ्या किंमती असल्यामुळें पाहिजे तीं पुस्तकें मिळणें कठीण. भोजनाची तर रात्रंदिवस चिंता मागें लागलीच आहे. भुकेसारखें प्रखर दुःख काहीं नाही. एका कवीनें म्हटलें आहे कीं,

“ मातृदुःखं च षण्मासं पितृदुःखं च वत्सरम् ।

भार्यादुःखं पुनर्भार्या क्षुधादुःखं दिने दिने ॥ ”

(अर्थ-मातोश्री मृत झाल्याचें दुःखसहा महिनें, बापाचें वर्षभर, बायकोचें दुःख पुनः लग्न होई पर्यंत, अशीं हीं दुःखें आहेत. भुकेचें दुःख प्रत्येक दिवशीं दोन वेळां आहे.) त्यामुळें गरीब त्रासून जातात. शाळेंत मोठमोठाले संभार्वीत लक्ष्मीपुत्र असतात. परंतु आपल्यास त्यांचा काहीं उपयोग नाही. आपल्या नशीवाप्रमाणें आपल्यास जें मिळणें असेल तें मिळतें. यांत काहीं संशय नाही. उद्योग करणें व चांगली संगति हीं दोन्हीं कृत्यें चांगलींच आहेत. उद्योग करणारास लोकांपासून त्रास होत नाही. उद्योग करून त्यापासून लाभ

आतां उत्पन्न होणारा जीव (मनुष्य) आदि, किंवा पापपुण्यात्म कर्म आदि, असा जर कोणीं प्रश्न केला तर याचें उत्तर निर्विवा सांगतां येत नाहीं. बीज आदि किंवा वृक्ष आदि ? बीज आदि असे जर म्हणावें तर तें बीज कोणापासून झालें याचें उत्तर पाहिजे. वृक्ष आदि असें म्हणावें तर तो बीजावांचून कसा झाला ? या शंकेचें समा धान झालें पाहिजे. बीजापासून वृक्ष, पुढें वृक्षापासून बीज; अशी परंपरा घेऊन चाललें म्हणजे पुढील न्याय सरळच आहे. परंतु आ रभी याची योजना काय करावी ? जसा वृक्षबीजन्याय तसाच मनुष्य आदि, किंवा नशीब आदि; नशीब जर आदि म्हणावें तर त्याचा कर्ता कोण ? उत्पन्न होणाऱ्या मनुष्याचें कर्म पूर्वीच कोणीं करून ठेविलें अशी शंका. मनुष्य उत्पन्न झाल्यावर मग त्यानें कर्म केलें असें जर म्हणावें, तर तो मनुष्य अमुक योग्यतेचा (चांगला शहाणा सर्वेन्द्रियांनीं युक्त, किंवा मूर्ख, आंधळा, लंगडा इत्यादि) व्हावा अशाविषयी त्याचा नियामक कोण ? नशीब आणि मनुष्य या दोन पदार्थांत प्राथम्य (पहिलेपणा) कोणाला ? याचा विचार जर करू लागलें तर तें काहींच ठरावें तसें न्यायानें ठरणार नाहीं. कारण श्रीमद्भागवताच्या तृतीयस्कंधांत विदुर आणि मैत्रेय यांच्या संवादांत मैत्रेयांनीं सांगितलें आहे कीं:-

“ सेयं भगवतो माया यन्नयेन विरुद्धयते ।

ईश्वरस्य विमुक्तस्य कार्पण्यमुत बंधनम् ॥ ”

(अर्थ-भगवान् अचिंत्यशक्ति जो ईश्वर त्याची ही माया आहे कीं, ज्या वस्तूविषयीं तर्क करूं लागलें असतां विरोध येतो. सरळ

लक्ष्य होत नाही. विमुक्त जो ईश्वर त्याला अज्ञानाने बंधन आणि
 वद्वपणा प्राप्त होतो.) जो विमुक्त त्याला बंधन कसें? व जो बद्ध
 विमुक्त कसा? वद्वपणा व मुक्तपणा हे दोन्ही धर्म एके ठिकाणी
 सणें हें न्यायानें विरुद्ध आहे. जसें प्रकाश आणि अंधकार हे
 एका ठिकाणी असण्याचा संभव नाही तसें. म्हणून याचें नांव माया.
 या मायेचें लक्षण श्रीधरस्वामींनीं एका प्रसंगात लिहिलें आहे कीं,
 “ सत्वासत्वाभ्यःमनिर्वाच्या ” (म्हणजे माया आहे असेंही
 म्हणता येत नाही, व नाही म्हणता येत नाही.) अशा तऱ्हेची
 माया आहे. या मायेची कल्पना केली म्हणजे सर्व शंका दूर होतात.
 स्वप्नांत ज्या विषयाचा आपण उपभोग करितां तो विषय त्यावेळीं खोटा
 आहे असें कधींही वाटत नाही, व जेथें खोट्या खऱ्याची कल्पनाही
 नाही. पुढें जागें झाल्यावर पहिलें तर तो विषय आपल्याजवळ कां-
 हींच नाही. आपल्यास त्या सर्वविषयाचें स्मरण असतें, परंतु तें
 खोटें असें मानून त्याचा त्याग करितां. तसाच हा मायेचा प्रकार आहे.
 याचकांस असें वाटेल कीं, नशीब आणि उद्योग या साधारण विषयांत
 माया, ईश्वर, जैव, दैव, या मोठमोठाल्या खटपटी कशाला? उद्योग
 थोर किंवा दैव थोर याचें एक उत्तर सांगण्याचें एकीकडे ठेऊन, ह्या
 अदृष्टगोष्टी म्हणजे प्रत्यक्ष न दिसणाऱ्या यांचा येथें विचार कशाला?
 अशा शंका येईल त्याचें उत्तर असें कीं, कोणी कांहीं प्रश्न केला
 असतां त्याचें उत्तर कांहीं तरी लोकांस वें वाटेल. साधारण पुष्कळ
 लोकांस मान्य होईल, असें देणें हें बरोबर नाही. कारण शास्त्रांतल्या
 खरा न्याय झाला पाहिजे. क्षणभर आनंद होण्याजोगें भाषण करणें
 यांत काय अर्थ आहे ! कोणी एक परम श्रीमान् अत्यंत पीडेनें व्याप्त

होऊन आसन्नमरण झालेला असतो, आणि त्याच्याजवळ अस त्याचे सर्व संबंधी पुत्रादिक परमशोकानें व्याकुल होऊन वैद्यास चारितात कीं, वैद्यबुवा, आतां व्यवस्था कशी काय होणार ? अ विचारिलें म्हणजे वैद्य चांगला विचारी असल्यामुळें उत्तर देतो कीं अहो, कांहीं चिंता करूं नका. यापेक्षां जास्त प्रकृति बिघडलेहें हजारों रोगी माझ्या हातानें बरे झाले आहेत. त्यांनून यांची अवस्थ अद्यापि चांगली आहे. विशेष काळजी करण्याचें कारण नाही. तुम्हीं स्वस्थ रहा. माझा उपाय आहे तितका मीं करितों.

“ व्याधेस्तत्त्वपरिज्ञानं वेदनायाश्च निग्रहः ।

एतद्वैद्यस्य वैद्यत्वं न वैद्यः प्रभुरायुषः ॥ ”

(अर्थ-व्याधीचें खरें ज्ञान होऊन दुःखाचा प्रतिबंध करणें हाच वैद्याचा वैद्यपणा आहे. वैद्य आयुष्य देण्यास समर्थ नाही.) आतांच समीरपन्नगाची मात्रा दिली आहे. ती पोटांत गेल्यावर आपलें कार्य केल्यावांचून रहाणार नाही. असें त्या पुत्रादिकांच्या आनंदार्थ मनाप्रमाणें वैद्य भाषण करितो, परंतु तें त्याचें भाषण सत्य नव्हे. थोड्याच वेळांत त्याचा अनुभव प्रत्यक्ष येतो. त्याप्रमाणेंच जे कोणी विचार केल्याशिवाय उद्योगच खरा आहे, असा वाद करणारे आहेत; त्यांच्या अंतःकरणास क्षणभर आनंद होण्याकरितां पाहिजे तर तसें अनुकूल भाषण करावें. परंतु तें परिणामीं कांहीं उपयोगीं पडणारं नाही. तें आभासमात्र आहे. त्यांत सत्यत्व नाही. ज्या कार्यासिद्धि प्रारब्धाच्या प्रेरणेनें उद्योग होऊन सफल होतात, त्या उद्योगवादी उद्योगानेंच झाल्या असें मानितात. दैववादी दैवानें झाल्या म्हणतात.

लवच परस्परांत अंतर आहे. दोघांचा व्यवहार सारखाच. नशीवानेंच होणाऱ्या कार्यावर उद्योगानेंच झालें अशी कल्पना करण्यांत ही अर्थ नाही. संगति आणि उद्योग यांचा नशीवाशी संबंध आहे, हे नशीवानें सिद्ध असलेल्या कामांत यांचें कांहीं चालत नाही. पाविष्या एवढा ठळक दृष्टांत मनांत आणिला पाहिजे, ज्याचें नांव ऐकिल्या वगैरे आवालयुद्ध मान डोलवितात. ज्याच्या मार्गाला अनुसरून चालणारे भवसमुद्रांतून तरून जातात. दैत्यकुलांत ज्याचें जन्म, ज्याचा बाप हिरण्यकशिपु, घोरतपश्चर्या करण्याकरितां मंदगपवतार गेला असतां जो मातोश्रीच्या उदरांत होता, अशी संधि पाहून मग देव देत्यांवगैरे युद्ध करण्या करितां आले, त्यावेळीं सर्वांनीं प्राण रक्षणार्थ पलायन केलें. नंतर इंद्र कयाधूस घेऊन जात असतां मागीत नारदांची गांठ पडली. तेव्हां नारदांनीं सांगितलें कीं, इंद्रा, कयाधूला घेऊन जाऊ नको. हें ऐकून इंद्रानें सांगितलें कीं, ही प्रसूत झाल्यावर पुत्राचा नाश करून सोडून देईन. असें ऐकून नारद म्हणाले हिच्या उदरांत परमभागवतशिरोमणि आहे. त्याचा नाश होणार नाही. असें नारदाचें भाषण ऐकतांच इंद्रानें तिला सोडून दिली, आणि स्वर्गास गेला. मग नारदांनीं कयाधूस आपल्या आश्रमांत नेऊन तिचें समाधान करून तेथें ठेविली. कयाधूही आपला पति परत येईपर्यंत ऋषांची सेवा करून स्वस्थ राहिली. नारदानें तिला धर्मतत्व व ज्ञान दोन्ही सांगितलीं.

इकडे हिरण्यकशिपूच्या घोर तपश्चर्येनें ब्रह्मदेव प्रसन्न होऊन वरप्रदान मिळाल्यावर हिरण्यकशिपू आपल्या घरीं आल्यावर कयाधू प्रसूत होऊन भक्ताशिरोमुकुट प्रह्लाद झाला. तो थोर झाल्यावर आपल्या

कुलगुरुकडे विद्याभ्यासाकर्मितां पाठविला. प्रन्हादानें गुरुंनीं शि-
लेंलें ऐकिलें व तसें पठेनहीं केलें, परंतु तें त्यास प्रिय वाटलें हीं.
एके दिवशीं हिरण्यकशिपूनें पुत्रास मोठ्या प्रेमानें मांडीवर आ-
विचारिलें कीं, प्रन्हादा, तुला चांगलें काय वाटतें ? प्रन्हाद म्हण-
अरण्यांत जाऊन भगवान् विष्णूचें सेवन करों. यापेक्षां या जग-
दुसरें कांहीं चांगलें नाहीं. हें प्रन्हादाचें भाषण ऐकून हिरण्यकशि-
पूला अत्यंत क्रोध येऊन म्हणाला कीं, हा मूर्ख माझ्या शत्रूचें भज-
कारतो याचा नाश केला पाहिजे. असा विचार करून दूतांस आज्ञा
केली. अरे ! पाहतां काय ? या दुष्टाचा खबर नाश करा. अशी
आज्ञा होतांच त्या दुष्टांनीं नानाप्रकारच्या शस्त्रांनीं प्रन्हादास प्रहार
करण्याचा आरंभ केला. मोठमोठे हत्ती अंगावर सोडिले, पर्वतावरून
गालीं लोटून दिली, अर्नांत टाकिली, असे अनेक प्रकार केले. परंतु
त्या भयंकर कर्मापासून त्या भगवद्भक्तशिरोमणीला कांहींच त्रास
झाला नाहीं. शेवटीं भगवान् भक्तवत्सल स्तंभांतून प्रकट होऊन
आपल्या प्रियभक्ताचा छल करणारा जो हिरण्यकशिपु त्याचें उरस्थल
आपल्या प्रखर नखांनीं विदारण करून त्याचा प्राण घेतला. या दृष्टांताचा
तात्पर्यार्थ इतकाच कीं, प्रन्हादाला लहानपणापासून दुष्टसंगति व दुष्ट-
कुलांत जन्म असूनहीं देवानें सिद्ध असलेल्या स्थितींत कांहीं अंतर
पडलें नाहीं. ज्या हिरण्यकशिपूनें आपल्या बाहुबलानें सर्व देवांस
जिंकून त्यांचे अधिकार घेतले, ज्याचें नांव ऐकून इंद्रादि देव भीत
होते, अशा वापानें प्रन्हादास मारण्याचा पुष्कळ प्रयत्न केला; परंतु
तो त्याचा हेतू शेवटीं गेला नाहीं. येथें उद्योगांत कांहीं कर्मा
नाहीं. प्रन्हादास दुष्टसंगति असावी तशी पूर्ण होती. परंतु तशींवांत

कांढ फेर बदल झाला नाही. असे दृष्टांत पुष्कळ आहेत. त्यांचा विचार करून पहावा. संगति आणि उद्योग केल्यानें मूलसिद्धांतांत अंतर पडत नाही. मूल सिद्धांतांचें ज्ञान नसल्यामुळे संगति आणि उद्योग केल्यानें आपल्या स्थितींत अंतर पडतें. हा मनुष्याच्या मनाला गिरावलात ध्रम झाला आहे. उद्योग होणे व संगति चांगली मिळणे यांचें मूल कारण काय ? याचा विचार पूर्वी केला पाहिजे. म्हणजे कांहीं शंका रहात नाही. तो विचार पूर्ण न झाल्यामुळे उद्योग केला म्हणूनच आपल्या कार्याची सिद्धि झाली, असें वाटतें. परंतु उद्योगवाद्यांचा हा निश्चय शेवटीं रहात नाही. तेहां कोठें कोठें देवावर अवलंबून रहातात. नशीब मुख्य आहे. त्याच्या प्रेरणेनें सर्व कांय होताना, असा पक्ष खरा स्वीकारिला म्हणजे शास्त्रसंबंधानें किंवा लौकिक कांहींच अडचण येत नाही. केवळ उद्योगच खरा आहे, नशीब वगैरे कांहीं नाही असें मानिलें म्हणजे ईश्वर नाही असें म्हटल्यासारखेंच झालें. व त्याचा उपदेशही अर्थातच खोटा म्हणजे नाहीच असें म्हणणें प्राप्त झालें. “ जातस्य हि ध्रुवो ब्रूयुर्ध्रुवं जन्म मृतस्य च ” (अर्थ- जो उत्पन्न झाला त्याला मृत्यु आहे. व जो मृत झाला त्याला जन्म आहे.) “ कर्मणा जायते जंतुः कर्मणैवाभिलीयते ” (अर्थ- प्राणी आपल्या कर्मानें उत्पन्न होतो; आणि कर्मानेंच म्हणजे नशीबा-नेंच मृत होतो.)

“ आब्रह्मभुवनाल्लोकाः पुनरावर्तिनोर्जुन ।

मामुपेत्य तु कौतेय पुनर्जन्म न विद्यते ॥ ”

(अर्थ- अर्जुनाः ब्रम्हदेवाच्या लोकापर्यंत असणाऱ्या सर्व लोकांस पु-

नरावृत्ति म्हणजे पुनः जन्मास येणं आहे. हे कौंतय, जो एकस्त-
नें मदप होता, त्याला पुनर्जन्म नाही.

“ जन्म कर्म च मे दिव्यमेवं यो वेत्ति तत्त्वतः ।

त्यक्त्वा देहं पुनर्जन्म नैति मामेति सोऽर्जुन ॥ ”

(अर्थ-भगवान् म्हणतात, अर्जुना, माझें दिव्य जन्म व कर्म जे
खऱ्या प्रकाशनें जाणतो तो मृत झाल्यावर पुनः जन्मास येत नाही
तो मजप्रत प्राप्त होतो.)

“ देवार्धाने शरीरेऽरिमन् गुणभाव्येन कर्मणा ।

वर्तमानो बुधरतत्र कर्तारमीति निबध्यते ॥ ”

(अर्थ-पूर्वकर्माधीन शरीरांत रहाणाऱा अज्ञानी जीव मीं कर्ता अस-
अहंकार झाल्यामुळें इंद्रियांकडून होणाऱ्या कर्मानें देहादिकांचे ठिका-
णीं बद्ध होतो,) श्रीमद्भगवद्गीतेच्या तिसऱ्या अध्यायांत असें आहे कीं,

“ सहयज्ञाः प्रजाः सृष्ट्वा पुरोवाच प्रजापतिः ॥

अनेन प्रसाविष्यध्वमेष वोरित्वष्टकामधुक् ॥ १० ॥

देवान् भावयतानेन ते देवा भावयंतु वः ॥

पररपरं भावयंतः श्रेयः परमवाप्स्यथ ॥ ११ ॥

इष्टान् भोगान् हि वो देवा दारयंतं यज्ञभाविताः ॥

तैर्दत्तान्प्रदायैभ्यो यो भुंक्ते स्तेन एव सः ॥ १२ ॥

यज्ञशिष्टाशिनः संतो मुच्यन्ते सर्वकिल्बिषैः ॥

भुंजते ते त्वघं पापा ये पचंत्यात्मकारणात् ॥ १३ ॥

कां
वि
ॐ

अन्नाद्भवंति भूतानि पर्जन्यादन्नसंभवः ॥

यज्ञाद्भवाति पर्जन्यो यज्ञः कर्मसमुद्भवः ॥ १४ ॥

कर्म ब्रह्मोद्भवं विद्धि ब्रह्माक्षरसमुद्भवम् ॥

तस्मात्सर्वगतं ब्रह्म नित्यं यज्ञे प्रतिष्ठितम् ॥ १५ ॥

एवं प्रवर्तितं चक्रं नानुवर्तयतीह यः ॥

अघायुरिन्द्रियारामो मोघं पार्थ स जीवति ॥ १६ ॥ * ॥

(श्लोकांचे तात्पर्य—ब्रह्मदेवानें यज्ञ आणि ब्राह्मण उत्पन्न करून, ब्राह्मणांस सांगितलें कीं, या यज्ञानें तुम्हीं आपले सर्व मनोरथ पूर्ण करून घ्या. यज्ञानें देवांस संतुष्ट करा, म्हणजे देवही तुम्हांस तुष्ट करितील. आणि परस्परांस परम इष्टार्थांचा प्राप्ति होईल. तुम्हांस आवडणारे पदार्थ देव देतील. त्यांनीं दिलेल्या अन्नादिकांनीं त्यांचा संतोष न करितां जो अन्नादिकांचा उपभोग करितो तो चोर आहे. यज्ञाचें अवशेष राहिलेलें अन्न जे भक्षण करितात, ते सर्वपातकापासून मुक्त होतात. जे आपल्या करितांच पाक करून भोजन करितात, ते पापाचें भक्षण करितात. अन्न भक्षण करून उत्पन्न झालेलें जें शुक्र आणि शोणित त्यांच्या द्वारे प्राणी उत्पन्न होतात. पर्जन्यापासून

* या श्लोकांचा संग्रह येथें करण्याचें कारण इतकेंच कीं जगताचा कर्ता आहे व त्यानें सर्व गोष्टींचा व्यवस्था शास्त्रद्वारा केली आहे. त्यांत पाप, पुण्य, धर्म, अधर्म, कर्म, जन्म, मृत्यु इत्याद सर्व पदार्थ पूर्वीसिद्धच आहेत. त्यांचा स्वीकार केला म्हणजे त्यांत देवाचा स्वीकार केलाच पाहिजे, अशा अभिप्रायांनं संग्रह केला.

अन्न होतें. यज्ञपासून पर्जन्यवृष्टि होते. कर्मानें यज्ञ होतो. पासून कर्माची प्रवृत्ति होते. अक्षरब्रह्मापासून वेदाची उत्पत्ति अ. अक्षरब्रह्म यज्ञाचे ठिकाणी नित्य प्रतिष्ठित आहे. असें प्रवृत्त केले चक्र याला अनुसरून जो चालत नाही. त्याचें आयुष्य व्यर्थ आहे. इत्यादि सर्व वाक्यें व्यर्थ गेलीं. यांचें कांहींच सत्यत्व राहिलें नाही. ईश्वर नाही असें म्हटल्यानें फारच अव्यवस्था होईल. वेदशास्त्रास विरुद्ध अशा या मताचा स्वीकार करणें हें कोणास बरें वाटेल तें वाढो. व त्या मतास कोणत्या ग्रंथांतलें प्रमाण असेल तें असो. "अंकुरादिकं कर्तृजन्यम्" (म्हणजे अंकुरादि जें वस्तुमात्र दिसतें त्याचा कोणा तरी कर्ता आहे.) कर्त्याशिवाय त्याची उत्पत्ति संभवत नाही. म्हणून कर्त्याचा स्वीकार केला म्हणजे पुढच्या पुष्कळ पदार्थांचा स्वीकार करणें अवश्य आहे. मनुष्य, पशु, पक्षी इत्यादिकांत निर- निराळ्या समविषमस्थिति दिसतात. व त्यांजवर उद्योग संगति यांचीच कल्पना करून निर्वाह होत नाही. त्या ठिकाणीं शास्त्रानें सांगि नलेली योजना केल्याच पाहिजे. माने श्रेष्ठ्या उदगांत असणारे जाव. एक लंगडा. एक पांगळा. एक बहिग. एक मुका. एक भाग्यहीन, एक सर्वइंद्रियांनीं युक्त असून परम सुंदर, हजारों मनुष्याचें पालन करणारा इत्यादि प्रकार दृष्टास पडले म्हणजे तेथें केवळ उद्योगाच्या च स्वीकारानें निर्वाह होत नाही. पर्जन्यवृष्टि मनुष्याच्या उद्योगानें होत नाही. संतति उद्योगानें होत नाही. मनुष्य चांगला रूपवान्, बुद्धिमान्. पुष्कळ दिवस जगांत राहणारा, उद्योगानें होत नाही. या गोष्टी होण्यास कांहीं निराळी योजना करावी लागते. असो, सं-

कांति आणि उद्योग यांचा इतका वेळ विचार झाला. आतां पुनः विचारावर किती विश्वास ठेवावा याचा थोडा विचार केला पाहिजे. अजून केवढा चमत्कार हा ! आपल्या समक्ष होणाऱ्या हजारों गोष्टी आणि डोळ्यांनी पहात आहो. परंतु वाग्वार्डने विचार न केल्यामुळे संशयांत पडतो. प्रातःकालापासून कांहीं तरी पावशेर अच्छेर धान्य मिळवें या हेतूनें दगिद्री फिरतात. त्यांजला संतोषानें कोणा भिक्षा घालित नाही. तरुण मनुष्य असला म्हणजे त्याला विचारितात की, अरे, तूं मजुरी करून आपलें पोट कां भरित नाही ? तुला भिक्षा मागण्याचें काय कारण आहे ? कोठें तरी मजुरी केली म्हणजे पोट पुर्णें अन्न मिळेल. सर्व्वांनीच भिक्षा मागण्याचा आरंभ केला तर काय करवें ? भिक्षा घालवी कोणास व नाही म्हणावें कोणास ? असा त्याचा तिरस्कार करितात. आतां भिक्षा मागणें हा उद्योग नव्हे काय ? भिक्षा मागणाऱ्यास सकाळपासून वाग वजेपर्यंत फिरवें लागतें. मुखाचा शब्दही कोठें ऐकूं येत नाही. व इतकी मेहनत करून तरी दोन प्रहरी जेवण पोटभर नाही. भिक्षा मागणाऱ्या म्हणजे अगदींच नीच, त्याला कांहीं ज्ञान नाही, केवळ मूर्खच तो असें मानितात. परंतु तो मूर्ख नव्हे. त्याच्या प्रारब्धानें त्याजला मूर्ख केले. इतक करीनें दगिद्रीचाविषयी वर्णन केले आहे की,

“ दारिद्र्यात्पुरुषस्य बांधवजनो वाक्ये न संतिष्ठते ।

सुस्निग्धा विमुखा भवन्ति मुहृदः स्फारीभवन्त्यापदः ॥

सत्त्वं द्रासमुपैति शीलशशिनः कांतिः परिम्लायते ।

पापं कर्म च यत्परैरपि कृतं तत्तस्य संभाव्यते ॥ ”

(अर्थ-दागिद्रामुळें पुरुषाचें वाक्य बंधुवर्ग मानित नाहींत. ओत-
 न्हं करणारे मित्र विमुख होतात, विपत्ति जास्ति वाढतात, सत्कीर्ती
 नाश होता. स्वभावरूप चंद्राची कांति म्लान होते. दुसऱ्यानें केलेन
 दुष्ट कर्म गरीबानेंच केलें असेल असें मानितात.) भिक्षा मागणें सोडा
 मजुरी करण्यास आरंभ केला तरी देवर्हानाचा त्रास कधींही कमी होत
 नाहीं. दुसऱ्याची सेवा करणें म्हणजे ज्ञात्यांनीं त्या वृत्तीस श्ववृत्ति
 असें नांव ठेविलें आहे, व वैराग्यसंपन्न भर्तृहरीनीं सेवाधर्माचें वर्णन
 केलें आहे कीं,

“ मौनान्मूकः प्रवचनपटुर्वातुलो जल्पको वा ।

धृष्टः पार्श्वे वसति च सदा दूरतस्त्वप्रगल्भः ॥

क्षांत्या भीरुर्यादि न सहते प्रायशो नाभिजातः ।

सेवाद्वर्धः परमगहनो योगिनामप्यगम्यः ॥ ”

(अर्थ-सेवक बोलला नाहीं म्हणजे मुका, चांगला पुष्कळ बोल-
 णारा असला म्हणजे वाचाळ किंवा पुष्कळ बडबड करणारा, यजमा-
 नाजवळ वाजूस उभा राहिला म्हणजे दांडगा, दूर जाऊन बसला
 म्हणजे असमंजस, दुसरा जें बोलेल तें सहन केलें म्हणजे भित्रा, स-
 हन केलें नाहीं म्हणजे कुलीन नाहीं असें म्हणतात. मिळून सेवा
 करणें हें फार कठीण आहे. तें योग्यांसही कळत नाहीं.) अशा
 सेवा करून तरी सुखाची प्राप्ति किती आहे हें उघडच आहे. येथें
 उद्योग करून सुख होत नाहीं असा अनुभव आला म्हणजे उद्योगा
 विषयीं उदासीन होतो. आणि पुनः नशीबावर सर्व दोष आणितो.

कांतीम उद्योग करून त्यांत मनाप्रमाणें फलप्राप्ति झाली नाही म्हणजे विना देवाचे अवलंबन करणाऱ्यांचा हा प्रकार झाला.

आतां उद्योग कांहींच न करितां पहिल्या पासूनच देवावर भरवसा ठेऊन रहातात, त्यांची सुखस्थिति पहा. कांहीं साधु असे आहेत कीं, मलमूत्रोत्सर्ग, स्नान इत्यादि कृत्यांशिवाय आपल्या आसनावरून मूळींच उठत नाहीत. स्वस्थपणानें भगवच्चिंतन करीत बसतात. आपल्यास भोजनादिकांची प्राप्ति कशी होईल अशी चिंता त्यांचे स्वप्नांतही त्यांजला नसते. ते असें मानितात कीं,-

“ यो मे गर्भगतस्यापि वृत्तिं कल्पितवान् प्रभुः ।

शपवृत्तिविधानार्थं स किं सुतोथ वा मृतः ॥ ”

(अर्थ-मातोश्रीच्या उदरांत असतां ज्यानें माझी वृत्ति चालविली म्हणजे मला अन्नादिरसांनीं वांचविला. तो आतां मला वांचविणार नाही काय ?) असा ज्यांचा पूर्ण निश्चय झाला, त्यांच्या दैवयोगानें असा चमत्कार दृष्टीस पडतो कीं, दुधाचीं भांडीं भरलेलीं जवळ आहेतच. तांजेंपेठे आणून देण्याच्या उद्योगास लोक लागलेच आहेत. तमाखूच्या-पुड्या जवळ नाहीं, असा दिवस कधींच येत नाही. धुमी पेठविण्यास लांकडे येतच आहेत. महाराजांनीं कांहीं तरी भाषण करावें म्हणून लोक हात जोडून तोंडाकडे पहात बसलेच आहेत, महाराज कोठें जात नाहीं, कोणा जवळ कांहीं मागत नाहींत, फारतर काय परंतु कोणाशीं जास्ती भाषण सुद्धां करीत नाहींत. आपल्या मनास वाटलें तर कोणाबरोबर दोन शब्द बोलतात, नाहीं तर ईश्वर-

चित्तनावांचून दुसरे काहीं जाणत नाहीत. अशी स्तुति सतत चालूच असते. पर्जन्यकाळी महागजांच्या शरीरावर होणाऱ्या पाण्याचा निवारणार्थ लोक सर्व तजवीज करितात. थंडीच्या दिवसांत शेकड्यांकरितां लांकडे वेळोवेळीं येतात. अशा व्यवस्था असलेल्या पुष्कळ लोकांच्या पहाण्यांत आहेत. मुंबई सारख्या शहरांत तर कोणी साधू आला म्हणजे त्याच्या सेवेला एकानें आरंभ केलेला पाहून त्याचे अनुयायी हजारां लोक होऊन तो साधू किती योग्यतेचा आहे, याचा पूर्ण विचार न करतां त्याच्या भजनीं लागतात. साधूच्या भजनीं विचार केल्याशिवाय म्त्रिया लागतात; यांत विशेष आश्चर्य नाही. कारण त्या अज्ञानी विचारज्ञान्य आहेत. परंतु पुरुष चांगले ज्ञाते अमनही त्यांच्या नादीं लागतात. याचें खरें तात्पर्य अद्यापपर्यंत कोणामच कळलें नाही; असें म्हणण्यास चिंता नाही.

थोर थोर श्रीमंत ज्ञाते त्या साधूंच्या नादीं लागतात. यांत इतकेंच तत्त्व आहे कीं ते साधू मोठे देवतांचे असव्यमुळें त्यांचें त्या वैराग्यास्थितींत प्रारब्धानुसार सर्व उपभोग त्यांजला झाले पाहिजेत. थोर थोर श्रीमंत जर त्यांच्या नादीं लागले नाहीत तर साधूंच्या प्रारब्धानुसार जे उपभोग त्यांजला मिळविण्याचे ते मिळण्यास दुसरे साधन नाही; म्हणून प्रारब्धयोगानें श्रीमंत लोक बश होतात. आणि पूर्वी सांगितल्या प्रमाणें त्यांची सेवा करतात. हा देवयोगच म्हटला पाहिजे. पुढें काहीं काळानें प्रारब्ध भोगाचा क्षय झाला म्हणजे काहीं कारणानें परस्परांच्या अंतःकरणांत विपरीत भावना उत्पन्न होऊन सर्वमान्य साधूंच्या सेवेविषयीं सेवक उदासीन होतात. आणि ज्या साधूकरितां

अपलें पुष्कळ द्रव्य खर्च केलें, त्यांच्या निंदेस हळू हळू आरंभ करितें. असा प्रसंग आला म्हणजे साधूंचें प्रारब्ध कर्म उपभोगानें क्षीण झालें; असें समजलें पाहिजे. कारण साधूंचें वर्तन सततसारखें असून जर कारणावांचून सेवाकांच्या अंतःकरणांत विपरित भाव उत्पन्न होऊं लागला; तर येथें प्रारब्धाशिवाय दुसरी कांहीं कल्पना करितां येत नाही. साधूंच्या नादां लागणें हें प्राचीन कालापासून प्रसिद्धच आहे. प्रत्यक्ष श्रीकृष्णाचे बंधु बलराम दादा हे अर्जुन स्वामीच्या बाह्यास्थितावरून नादां लागून त्यांजवर परम प्रेम आणि विश्वास ठेविला. त्यांचीं स्तुति कृष्णप्रभूति सर्वजिवळ करून त्यांजला द्वार केंत आणि आपल्या गजवाड्यांत रहाण्यास जागा दिली. आणि स्वामीची चांगल्या प्रकारनें सेवा करण्याकडे सुमद्रेची योजना केली. पुढें कांहीं कालानें स्वामी सुमद्रेस घेऊन पळाले; तेव्हां बलरामास कृष्णानें समजुतीच्या दोन गोष्टी सांगून त्यांचा राग शांत केला. एकंदर विचार करून पहातां उद्योग केल्यानें सुख होतें, आणि उद्योग न केल्यानें दुःख होतें, असेंही ठरत नाही.

भिक्षा मागणारा किंवा दुसऱ्याची सेवा करणारा यांच्या सुखाच पूर्वी विचार केला; आणि प्रारब्धावर विश्वास ठेऊन कांहीं उद्योग न करणाऱ्या साधूला कशा तऱ्हेचीं सुखें होतात, हेंही येथें सांगितलें. हे सांगितलेले दोन्ही प्रकार सर्व लोकांच्या अनुभवास येणारे आहेत. परंतु उद्योग थोर किंवा प्रारब्ध थोर असें जर विचारिलें तर निश्चयात्मक सांगणें फार कठीण आहे. उद्योग थोर म्हणावा तर कधीं कधीं उद्योग करूनही दुःख भोगावें लागतें. कधीं कधीं उद्योग न

करितां सुखाची प्राप्ति होते. तेव्हां सुखदुःखप्राप्तीचा हेतु काय याचा निश्चयच होत नाही. श्रीमद्भागवताच्या प्रथमस्कंधांत राजा परीक्षित कलीचा निग्रह करण्या करितां बाहेर फिरत असतां गाईचें रूप धारण करणारी पृथ्वी, व बैलचें रूप धारण करणारा धर्म या दोघांचें सुखदुःखाविषयीं कांहीं भाषण चाललें होतें. तेथें राजा प्राप्त झाला. आणि पहातो तर कोणी एक शूद्र आपल्या हातांत दंड (काठी) घेऊन गाय आणि बैल यांस मारीत आहे. गाईच्या नेत्रांतून अश्रुधारा चालल्या आहेत, असें पाहून राजा त्या शूद्रास म्हणाला कीं, मीं पृथिवीचें पालन करित असतां तूं अशा अधर्मीनें वागणारा कोण आहेस ? असें विचारिलें. आणि त्या धर्मरूप वृषभास प्रश्न केला कीं, तूं एक पायानें कां चालतोस ? आणि निरपराधी असतां तुला दुःख देणारा कोण त्याचें नांव सांग. म्हणजे त्या दुष्टास शासन करितों. कारण आपआपल्या धर्मीनें चालणाऱ्या प्रजेचें पालन करणें हाच राजाचा धर्म आहे. असें राजाचें भाषण ऐकून धर्म म्हणाला, राजा, पीडित झालेल्या जनांस अभय वचन देऊन त्यांजला दुःखापासून मुक्त करणें हें आपल्या सारख्या संत्कुलांत उत्पन्न होणारांस योग्यच आहे.

“ न वर्यं क्लेशबीजानि यतःस्युः पुरुषर्षभ ।

पुरुषं तं विजानीमो वाक्यभेदविमोहिताः ॥ ”

(अर्थ-या जगांत मनुष्यास सुखदुःखाची प्राप्ति कोणापासून होते, या सुखदुःखाच्या प्राप्तीचें कारण काय हें आम्हीं वाद करणारांच्या अनेकमतांनीं मोहित झाल्यामुळें कांहीं जाणत नाही.) सुखदुःखा-

च्या प्राप्तीविषयीं अनेकांचे अनेक विकल्प आहेत. त्यांचा एक निश्चय करून सांगतां येत नाहीं.

“ केचिद्विकल्पवसना आहुरात्मानमात्मनः ।

दैवमन्येऽपरे कर्म स्वभावमपरे प्रभुम् ॥

अप्रसक्त्यादनिर्देश्यादिति केष्वपि निश्चयः ।

अत्रानुरूपं राजर्षे विमृश स्वमनीषया ॥”

(अर्थ-योगी असें म्हणतात कीं, आपणच आपल्या सुखदुःखास कारण आहों. याच अर्थाचें वाक्य श्रीमद्भगवद्गीतेंत आहे कीं,-

“ आत्मैव ह्यात्मनो बंधुरात्मैव रिपुरात्मनः ” (अर्थ-आपणच आपला बंधु, आपणच आपला शत्रु, म्हणजे सुखदुःखास कारण ज्याची तोच आहे. दुसरा कोणीं नाहीं असें तात्पर्य.) दुसरे मतवादी देवज्ञ असें म्हणतात कीं, ग्रहादि देवता सुखदुःखाचें कारण आहे. मीमांसक सुखदुःखाचें कारण कर्म असें मानितात. लोकायतिक म्हणजे देहालाच आत्मा असें मानणारे देहात्मवादी बौद्ध, स्वभावच सर्वांस कारण आहे असें म्हणतात. कोणीं अशी कल्पना करितात कीं, जो प्रत्यक्ष दाखवितां येत नाहीं किंवा ज्याच्या विषयीं तर्क करितां येत नाहीं, अशा परमेश्वरापासून सर्वांस सुखदुःखाची प्राप्ति होते. अशीं अनेकांचीं अनेक मते आहेत. या करितां राजन्, आपण आपल्या बुद्धीनें सुखदुःखादिकांचा जो निश्चय करणें असेल तो करावा. याविषयीं माझा काहींच निश्चय ठरत नाहीं. मनुष्यास सुखदुःखादि कोणापासून होतें याविषयीं धर्म आणि राजा परीक्षित यांचा झालेला संवाद यांतही

सुखदुःखाचें कारण उद्योग किंवा दैव याचा एक निश्चय करितां आला नाही. याच अर्थाला अनुसरून एक कवि म्हणतो कीं,-

“ वैद्या वदन्ति कफपित्तमरुद्विकारान् ।

ज्योतिर्विदो ग्रहगतिं परिवर्तयन्ति ॥

भूताभिपंग इति भूतविदो वदन्ति ।

प्राचीनकर्म बलवन्मुनयो वदन्ति ॥”

(अर्थ-कोणा मनुष्यास कांहीं दुखणें येउन फार केश होऊं लागले म्हणजे वैद्यांस विचारिलें तर ते कफ किंवा वात अथवा पित्त यांचा विकार झाला आहे, त्यामुळें असें दुःख होतें म्हणून सांगतात. जोर्शाबुवांस विचारिलें म्हणजे ते शनि वासवा, गुरु चवथा, मंगळ आठवा, राहू जन्मस्थ असं ग्रह असल्यामुळें पीडा होत असें म्हणतात. मंत्रा भूतवाधा म्हणून सांगतात. भूत, भविष्य, वर्तमान जाणणारे ज्ञाते, पूर्वी केलेल्या कर्माचें फल आहे.) हें भोगिल्याशिवाय संपणार नाही, असा निश्चय करितात. मिळून एकाचें मत एकास मिळत नाही. त्यामुळें विचारणाऱ्याचा विश्वास एकावर रहात नाही. उपाय कोणता करावा याचा पूर्ण निश्चय होत नाही. सर्वच गडबड होऊन जाते. त्या माणेंच उद्योग, संगति, नशीब इत्यादिकांचा वाद असल्यामुळें एकाचेंच अवलंबन करून रहातां येत नाही. उद्योग करून कार्यसिद्धि झाली म्हणजे उद्योग थोर आहे असें वाटतें. श्रीमंताच्या संगतीनें कांहीं लाभ झाला म्हणजे संगति मुख्य आहे असा निश्चय होतो. कांहींच उद्योग न करणारास द्रव्यादिकांचा लाभ झाला म्हणजे नशीब थोर असें वाटतें. सर्व सुखदुःखाचें का-

रण काल आहे असेंही कोणी म्हणतात. म्हणजे ज्या कालांत जें होणारं आहे तें प्रयत्नाशिवाय होतें. वसंतऋतूंत कोणी कांहीं प्रयत्न न करितां अतिशय उन्हाळा होतो. सूर्य आपल्या प्रखर किरणांनीं सर्व रसांचा शोष करितो. मोठमोठाल्या नद्या, सरोवरां आदून जातात. कांहीं ठिकाणीं मनुष्यास पिण्यापुरतें पाणी मिळविण्याकरितां पुष्कळ खटपट करावी लागते, असें असून वसंतकालामुळें सर्व वृक्षांस नूतन पल्लव फुटतात. सर्वजातीच्या पुष्पांचा प्रादुर्भाव होतो. या वसंतऋतूस पुष्पसमय असें नांव त्याच्या अर्थीला अनुसरून ज्ञात्यांनीं ठेविलें आहे. सर्वपुष्पांचा समय म्हणजे उत्पत्तिकाल हाच आहे. या ऋतूंत होणाऱ्या सर्व गोष्टीं कालानेंच होतात. येथें दुसरी कांहीं कल्पना नही. तसाच ग्रीष्मऋतु म्हणजे उन्हाळ्याची परम सीमा; परंतु त्या ऋतूंत सर्व पृथ्वी शुष्क होत असून आम्रफळें रसानें परिपूर्ण झालेलीं किती मधुर लागतात; अशा उष्णकालांत आम्रफळें परिपुष्ट होतात. ह्यांत मनुष्याचा उद्योग काय आहे ? खरोखर विचार करून पाहिलें तर सूर्याच्या तीक्ष्ण किरणांनीं अत्यंत तप्त झालेल्या भूमीवरील कोमट झाडांस पुष्प, पल्लव, फळें येणें हें मोठें आश्चर्य नव्हे काय ?

या सर्वांतील पदार्थाविषयीं कोणी सूक्ष्मगतीनें विचार करित नाही. विचार केला तर असे अनेक अद्भुत चमत्कार आहेत. गरोदर स्त्री कांहीं उद्योग न करितां नऊ महिने पूर्ण झाले म्हणजे प्रसूत होते. या प्रसूतचें कारण काल असें म्हणण्यास कांय चिंता आहे. मनुष्यास बाल्य, यौवन आणि वार्धक्य या तीन अवस्था कालानेंच प्राप्त होतात. वंदीशालेंत परम संकटांत असणारे अपराधी पुरुष कालगतीनें सुटतात.

मनुष्यास उच्चस्थिति किंवा नीचस्थिति येण्याचें कारण काल. ज्या वस्तूचा नाश होण्याकरितां पुष्कळ प्रयत्न केले, तथापि कांहीं कमी जास्ती होत नाहीं. त्याच वस्तूचा नाश काल प्राप्त झाला म्हणजे कांहीं खटपट न करितां ती स्वभावतः नष्ट होते. या जगताचा नाश करावा असें जर कोणीं मनांत आणून हजारों लोक एकाठिकाणीं करून त्यांच्या मदतीनें नाश करण्याचा आरंभ केल्या तर त कार्य कधींही उद्योगानें सिद्धीस जाणार नाहीं. कालानें पहा काय चमत्कार होत आहे ! एका कवीनें म्हटलें आहे कीं,-

“ कालेन क्षितिवारिवाह्निपवनव्योमादियुक्तं जग- ।

ब्रह्माद्याश्च सुराः प्रयांति विलयं विद्मो विचारादिति ॥

पश्यामोपि विनश्यतोऽनवरतं लोकाननेकान्मुधा ” इति.

(अर्थ-पृथ्वी, जल, अग्नि, वायु आणि आकाश हीं पंच महाभूतें स्थावरजंगमात्मक जगत् ब्रह्मादिक देव या सर्वांचा नाश कालानें होतो. असें आम्हीं विचारानें जाणतो. व अनेक लोक नित्य मृत होतात हैं प्रत्यक्ष पहातो.) हा ब्रह्मादिक देवांचा नाश कालाशिवाय करण्यास कोण समर्थ आहे ? जें होण्यास योग्य नाहीं तेंही कालानें होतें.

“ अप्सु प्लवंते पाषाणा मानुषा ग्रंति राक्षसान् ।

कपयः कर्म कुर्वन्ति कालस्य कुटिला गतिः ॥

(अर्थ-कालगतीनें पाण्यावर पाषाण तरतात, मनुष्य राक्षसांस मारतात, वानर मोठमोठी कामें करितात, अशी कालगति फार विलक्षण आहे.) कालाचा आणखी चमत्कार प्रत्यक्ष असा दिसतो कीं, श्रीमंत

किंवा गरीब आपल्या लग्नाच्या वेळीं मुलगी चांगली शहाणी सुरेख सुदृढ निरोगी अशी पाहून करितात. पुढें काहीं कालानें त्या मुलीच्या कानांस किंवा डोळ्यांस काहीं विकार होऊन पीडा होऊं लागते. त्या पीडेच्या निवारणार्थ सामू सासरा इत्यादि पुष्कळ औषधें करितात. त्या औषधानां काहीं गुण आला नाहीं ह्मणजे देवास नवस सायास करितात, तथापि त्या खटपटी सफल होत नाहींत. असें झालें म्हणजे पतीस फार त्रास होतो, कोणी परकी मनुष्य आला म्हणजे त्याला पूर्वींचें वर्तमान काहींच माहीत नसल्यामुळें म्हणतो कीं, अहो महाराज, अशी आंधळी बायको आपण कां केली ? या पेशां लग्न झालें नसतें तर बरें. हा नित्य त्रास मार्गे लागला, मुलगी कुरूप काळी असलेली बरी. परंतु व्यंग फार वाईट. इत्यादि त्याचें भाषण ऐकून जवळ असलेली मनुष्यें सांगतात, अहो ! ही मुलगी केली तेव्हां हिचे डोळे फार चांगले होते. हिला काहींच खोड नव्हती. परंतु आमच्या दैवयोगानें व कालसत्तेनें हिचे डोळे दोन वर्षीत फारच बिघडून हल्लीं काहींच दिसत नाहीं; असा प्रसंग येऊन पोंचला आहे.

कालगति काय आहे काहीं कळत नाहीं. कालाला उद्देशून लोकांचीं अशीं भाषणें होतात. कालगतीनेंच रात्र जाऊन दिवस येतो. दिवसाचा नाश कालच करितो. लोकांस मृत्यु कालानेंच येतो. मनुष्यें कालगतीनें जन्मास येतात. कृत, त्रेता, द्वापार, कलि हीं नांवां कालाचींच आहेत. पर्जन्यकाल, शीतकाल आणि उष्णकाल यांच्या येण्याजाण्यास हेतु कालाशिवाय दुसरा कोणी आहे काय ? पूर्वीं सर्वइंद्रियांनीं संपन्न असणारास अंधत्व, बधिरत्वादि प्राप्त होण्यास कारण काल आहे. कालानें साक्षात् भगवान् विष्णूस मत्स्य, कूर्म,

बराह हे तीन अवतार निंद्ययोनींत घ्यावे लागले. तसाच नारसिंह अवतार स्तंभांत धारण करावा लागला. अहो ! कालसत्तेनें जगन्त्रियंत्या लक्ष्मीपतीस बलीच्या द्वारीं जाऊन भिक्षा मागावी लागली. परशुराम अवतारांत स्वकीय धर्माचा त्याग करून दुसऱ्या धर्माचा स्वीकार करावा लागला. सदाचरणसंपन्न इंद्रादिदेवांस साह्य करणारा जो राजा दशरथ त्याचा पुत्र होऊन राज्यसुखाचा विषवत् त्याग करून कंदमूलादिकांच्या भक्षणानें चवदा वर्षे वनवास केला. तेथेंहीं अनेक दुःखें भोगिलीं. पुढें कृष्णावतारांत आईबाप बंदीशाळेंत असतां तेथें उत्पन्न होऊन गोकुळांत गवळ्याचे घरीं गाई वासरांचें रक्षण करून उदरनिर्वाह केला. कालगतीनें कंसादिकांचा नाश झाल्यावर समुद्रांत द्वारका नगरी स्थापन करून तेथें राहिले. वाचक हो ! सर्वलोकांत चांगला असा वैकुंठ लोक सोडून समुद्रांत घर बांधून राहणें ह्या कृत्यास काय म्हणावें. अशीं दुःखें होण्याचें कारण काल नव्हे काय ? ह्या सर्वस्थिति कालानेंच प्राप्त होतात यांत काहीं संशय नाही. सर्व कर्मांस कालच कारण आहे. याविषयीं श्रीमद्भागवताच्या बाराव्या स्कंधांत शुकाचार्यानीं परीक्षित राजास सांगितलें आहे कीं, भूमीवर अत्यंत ममत्व करणाऱ्या राजांस पाहून भूमी असें म्हणते कीं,-

“ममैवेयं मही कृत्स्ना न ते मूढेति वादिनः ।

स्पर्धमाना मिथो घ्नन्ति म्रियन्ते मत्कुते नृपाः ॥ ”

(अर्थ-हे मूर्खा, सर्व पृथ्वी माझी आहे. तुझी नव्हे. असा वाद करणारे आणि परस्पर स्पर्धा करणारे राजे माझ्या निमित्तानें दुसऱ्यास मारितात, आणि आपण मरतात. आजपर्यंत थोर थोर होऊन गेलेल्या राजांचीं नावें सांगतात कीं,-

“ पृथुः पुरुरवा गाधिर्नहुषो भरतोऽर्जुनः ।
 मांधाता सगरो रामः खट्वांगो धुंधुहा रघुः ॥
 वृणबिंदुर्ययातिश्च शर्यातिः शंतनुर्गयः ।
 भगीरथः कुवल्याश्वः ककुत्स्थो नैषधो नृगः ॥
 हिरण्यकशिपुर्वृत्रो रावणो लोकरावणः ।
 नमुचिः शंबरौ भौमो हिरण्याक्षोथ तारकः ॥
 अन्ये च बहवो दैत्या राजानो ये महेश्वराः ।
 सर्वे सर्वविदः शूराः सर्वे सर्वजितोजिताः ॥
 ममतां मय्यवर्तत कृत्वोच्चैर्मर्त्यधर्मिणः ।
 कथावशेषाः कालेन ह्यकृतार्थाः कृता विभो ॥ ”

(तात्पर्य—पृथु, पुरुरवा, गाधि इत्यादि ज्ञाते शूर ज्यांचा कधीं परा-
 जय झाला नाही, ज्यांनीं शत्रूसं जिंकिलें, स्वतः मरणधर्मी असून मा-
 झ्या ठिकाणीं अत्यंत ममत्व ठेविणारे हजारों राजे सर्व मनोरथ पूर्ण
 होण्यापूर्वींच कालानें कथावशेष केले. म्हणजे ज्या राज्यांच्या हल्लीं
 गोष्टी मात्र शेष राहिल्या आहेत. दुसरें काहीं नाही.) जन्म, मृत्यु,
 सुख, दुःख इत्यादिकांस कालच कारण आहे, असें म्हणणारांचें हें मत
 सांगितलें. उद्योगवादी जसा उद्योगाचा स्वीकार करितात, तसाच
 या मताचा स्वीकार केला तर काय अडचण येईल? बारीकदृष्टीनें पा-
 हिलें तर सर्वांस कारण काल आहे. व ज्ञात्यांनींही त्याचा स्वीकार
 पुष्कळ ठिकाणीं केलेला दिसतो. उद्योग किंवा नशीब यांच्यावर अव-
 लंबून राहिलें म्हणजे जशी कार्यासिद्धि होते तशीच कालाचा अंगीकार
 केला म्हणजे होईल. रोगानें पीडित झालेला मनुष्य, पंधरा दिवस,

महिना, दोन महिने जो कालाचा नियम असेल, तो पूर्ण झाला म्हणजे चांगला बरा होतो. उद्योग प्रधान मानून औषधोपचार केला तरी तत्काल सर्व दुःखे दूर होऊन सुखाची प्राप्ति होते असा अनुभव नाही. मिळून उद्योग, नशीब, काल यांतून कोणासही प्रधान मानिले तरी फलप्राप्ति सारखीच दिसते.

क्रोणीं असें म्हणेल की, रोगाने पीडित झालेल्या मनुष्यास कांहीं औषध न देतां कालाचे अवलंबन करून बसले तर त्याची पीडा दूर होईल काय ? याचें असें उत्तर दिलें पाहिजे कीं, कधीं कधीं रोग्यास औषध देण्याचा आरंभ केला म्हणजे त्याची प्रकृति पहिल्यापेक्षां जास्त बिघडते. आणि जें दुःख पूर्वीं होत असतें त्यापेक्षां अधिक होऊं लागतें. एकदां असें झालें म्हणजे मग पुनः औषध देऊन त्या रोग्याची प्रकृति पूर्वस्थेंत आणावी लागते. औषध चालू असलें तरी कधीं जास्त कधीं कमी ही भावना आहेच. दोन दोन महिने गोळ्या, काढे घेऊन घेऊन रोगी त्रासला म्हणजे सर्व सोडून देतो, आणि प्रारब्धावर विश्वास ठेऊन रहातो. त्यामुळे त्याला कांहीं सुख होतें. कदाचित् दैवयोगानें कांहीं उपाय न करितां तो रोगमुक्त होतो. “ उघडचा डोळ्यांनीं प्राण जात नाही ” अशी एक म्हण आहे, त्या म्हणीला अनुसरून लोक वागतात. म्हणजे दुखणें आल्यावर औषध घेतल्यावांचून रहाणें हें मनाला बरें वाटत नाही, व लोकांचा शब्दही रहातो. तो दूर करण्याकरितां औषध चालू ठेविलें पाहिजे. औषध चालू असलें म्हणजे कोणास कांहीं दोष ठेवितां येत नाही, व मनाची शंका रहात नाही. दुखणें जाण्याचा काल आल्याशिवाय किंवा दैव अनुकूल झाल्याशिवाय तें जात नाही. हा तर सिद्धांतच

आहे. या उत्तरावरही बोलणें आहे. औषधानें कधीं कधीं प्रकृति जास्ती बिघडते. पुष्कळ दिवस औषध घेतलें तथापि गुण येत नाहीं, याचें कारण औषध देणारा वैद्य “ पीयूषपाणिः कुशलः क्रियासु ” (हातास चांगलें यश सर्व क्रियेंत कुशल) असा असला म्हणजे कांहीं बिघडत नाहीं. तसा वैद्य मिळाला नाहीं म्हणजे औषधाचा गुण नाहीं, असा अनुभव येतो. वैद्यांस चांगली खरी परीक्षा होत नाहीं, ती न झाल्यामुळें कांहींतरी औषध देतात, त्याचा गुण न येतां प्रकृति अधिक बिघडते हें बरोबर आहे. असें समाधान केलें तरी यावर बोलणें आहेच. वैद्य खात्रीचा असून पुष्कळ लोकांच्या अनुभवानें योग्य असा ठरलेला पाहून त्याचें जरी औषध घेतलें तरी रोग्याच्या प्रारब्धानें कांहीं फलप्राप्ति होत नाहीं. ज्या औषधाचा जो गुण आहे तो कांहींतरी अनुभवास आल्यावांचून रहात नाहीं, हें खरें आहे. परंतु तो गुण क्षणिक येतो. पुढें कांहीं नाहीं. पोट फार दुखू लागलें म्हणजे कितीही औषधें घेतलीं तरी त्यांचा क्षणभर सुद्धां गुण येत नाहीं. अशा प्रसंगांत तीं औषधें शक्तिहीन कां होतात, याचें कांहीं अनुमान करितां येत नाहीं. कालास कारण मानणारांचें असें मत आहे. यांत सर्व विश्वास कालावर आहे. उद्योग कालानेंच होतो. त्याचें फल कालानेंच येतें. सर्व सुखदुःखें त्याच्याच योगानें होतात. या मतांत जगताच्या उत्पत्ति स्थिति आणि प्रलय यांस कालच कारण आहे असा कालवाद्यांचा अभिप्राय दिसतो.

स्वभाववादी बौद्ध सुखदुःखादिक स्वभावानेंच होतें असें ह्मणतात. सर्व सृष्टी स्वभावानें झाली आहे. स्वभाव ह्मणजे “ स्वस्य भावः बभाषः ” ह्मणजे वस्तुमात्राचा धर्म त्या धर्मानेंच सर्व गोष्टी होतात

म्हणजे चुना, आणि हळद एकाठिकाणीं केलीं म्हणजे त्यापासून तांबडा रंग उत्पन्न होतो. या तांबड्या रंगाचा उत्पादक कोण ? असा प्रश्न केला तर वस्तूचा तो स्वभावच आहे असें सांगतात. चुना पाहिला तर पांढरा, हळद पिवळी, या दोघांच्या संयोगानें तांबडा रंग झाला. विड्याचें पान हिरवें किंवा पिवळें, चुना पांढरा, कात पांढरा, सुपारी पांढरी हे सर्व पदार्थ पांढरे असून तांबूल भक्षण केलें म्हणजे तोंड तांबडें होतें; हें करणारा कोण ? याचें उत्तर स्वभाव. असो, एकाच भूमींत एक पाण्यानें उंस मधुर, चिंच अम्ल, मिरची तिखट, हिरडा तुरट, निंब कडू, मोहरी, कांदा, लसूण इत्यादि निरनिराळ्या रसाचे पदार्थ स्वभावतः उत्पन्न होतात. यांस कोणाच्या उद्योगाची अपेक्षा नाही. सर्व पदार्थ भूमींत लावणें व त्यांजला पाणी घालणें हें मनुष्याचें कर्म आहे. परंतु त्यांत मधुर, अम्ल, तिखट इत्यादि रसांची उत्पत्ति करण्यास मनुष्य उद्योगानें समर्थ होईल काय ? रसाची उत्पत्ति स्वभाववाद्याच्या मतानें स्वभावतःच होते. ईश्वराचें अस्तित्व मानणारे सर्व ईश्वरापासून होते असें म्हणतात.

आतां या अनेक मतांचा विशेष विस्तार येथें लिहिण्याचें कांहीं कारण नाही. चाललेल्या प्रसंगास अनुसरून आलेल्या विषयाचें थोडें प्रतिपादन केलें. केवळ नशीबावर किती अवलंबून रहावें याचा विचार मागें ठिक-ठिकाणीं केलाच आहे. व तें मुख्य असें मानिल्यावर सर्वप्रकारांनीं त्याचेंच अवलंबन करावें हें अर्थात् सिद्ध झालें. परंतु त्याचें अवलंबन मागें सांगितलेले सर्व प्रकार मनांत आणून केलें पाहिजे. आतां हा सर्व निबंध वाचून अनेकांचीं अनेक मते पाहून जगांत कसें वागावें, उद्योगावर विश्वास ठेवावा, किंवा दैवावर पूर्ण भरवसा ठेऊन स्वस्थ बसावें ?

काय केलें असतां आपली इष्टासिद्धि होईल, याचा निश्चय इंद्र आणि बृहस्पति यांचा संवाद देवीभागवताच्या पंचमस्कंधांत आहे त्याचा अभिप्राय मनांत आणून केला पाहिजे.

महिष नांवाचा दानव अत्यंत प्रबल होऊन इंद्राबरोबर युद्ध करावें आणि अमरावती आपल्या स्वाधीन करून घ्यावी असा निश्चय करून इंद्रलोकास येत आहे, असें वर्तमान दूतांच्या मुखानें इंद्रानें ऐकिलें. आणि परम भयभीत होऊन आपले गुरु जे बृहस्पति त्यांच्या जवळ जाऊन हात जोडून प्रार्थना केली कीं, गुरुमहाराज, महिष नांवाचा दानव अत्यंत पराक्रमी असून आपल्या बरोबर युद्ध करण्याकरितां येण्याच्या तयारींत आहे. आतां पुढें काय उपाय करावा हें कृपा करून सांगणारा आपल्याशिवाय दुसरा कोणी समर्थ नाही. अशी इंद्राची प्रार्थना ऐकून बृहस्पति सांगतात:-

“गुरुवाच—स्वस्थो भव सुरेन्द्र त्वं धैर्यमालंब्य मारिष ।

व्यसने च समुत्पन्ने न स्याज्यं धैर्यमाशु वै ॥

जयाजयौ सुराध्यक्ष दैवाधीनौ सदैव हि ।

स्थातव्यं धैर्यमालंब्य तस्माद्बुद्धिमता सदा ॥

भवितव्यं भवत्येव जानन्नेव शतक्रतो ।

उद्यमः सर्वथा कार्यो यथा पौरुषमात्मनः ॥

मुनयोऽपि हि मुत्तयर्थमुद्यमैकरताः सदा ।

दैवाधीनं च जानंतो योगध्यानपरायणाः ॥

तस्मात्सदैव कर्तव्यो व्यवहारोदितोद्यमः ।

सुखं भवतु वा मा वा दैवे का परिदेवना ॥

विना पुरुषकारेण कदाचित्सिद्धिमाप्नुयात् ।
 अंधवत्पंगुवत्कामं न तथा मुदमावहेत् ॥
 कृते पुरुषकारेपि यदि सिद्धिर्न जायते ।
 न तत्र दूषणं तस्य दैवाधीने शरीरिणि ॥
 कार्यसिद्धिर्न सैन्येऽस्ति न मंत्रे मंत्रणे न च ।
 न रथे नायुधे नूनं दैवाधीना सुराधिप ॥
 बलवान् क्लेशमाप्नोति निर्बलः सुखमश्नुते ।
 बुद्धिमान् क्षुधितः शेते निर्बुद्धिर्भोगवान् भवेत् ॥
 कातरो जयमाप्नोति शूरो याति पराजयम् ।
 दैवाधीने तु संसारे कामं का परिवेदना ॥
 उद्यमे योजयेन्नूनं भवितव्यं सुराधिप । ”

(अर्थ—इंद्रा, स्वस्थ हो, धैर्य धारण कर, दुःखाचा प्रसंग प्राप्त झाला असता धैर्य सोडू नये. जय अथवा पराजय हे प्रारब्धाधीन आहेत असा बुद्धिमान् पुरुषानें पूर्ण विचार करून स्वस्थ रहावें. होणारी गोष्ट होतच आहे. तांत काहीं कमी जास्ती करितां येत नाही. परंतु त्या संबंधानें जो उद्योग करणें असेल तो आपल्या शक्तीप्रमाणें करित असो. होणाऱ्या सर्व गोष्टी दैवाधीन आहेत असें समजूनही मोठ-मोठाले मुनि मुक्ति मिळण्याकरितां उद्योग करितात. याकरितां लोकव्यवहारास अनुसरून जो उद्योग करणें असेल तो अवश्य करावा. त्यापसून सुखप्राप्ति होवो किंवा दुःख होवो. दैवानें काहीं झालें तरी त्याविषयीं शोक करणें नाही. उद्योगावांचून कदाचित् कार्यसिद्धि झाली तरी ती अंध, पंगु इत्यादिकांच्या कार्यसिद्धीप्रमाणेंच समजली

पाहिजे. तीपासून सुख नाही. उद्योग करूनही जर सिद्धि झाली नाही तर दैवाधीन पुरुषावर तें दूषण रहात नाही. दैवानें होणारी जी कार्यसिद्धि ती सैन्य, मंत्र, मसलत, रथ, आयुध इत्यादि कांतीं होत नाही. बलवान् दुःख भोगितो, बलहीनास सुखप्राप्ति होते. बुद्धिमान् भुक्तेन व्याकूल होऊन भूमीवर स्वस्थ निजतो. बुद्धिहीन उत्कृष्ट विषयांचा उपभोग करितो. भित्र्यास जयप्राप्ति होते. शूराचा पराजय होतो. कारण जन्ममरणादि सर्व व्यवहार दैवाधीन आहेत. त्याविषयीं शोक किंवा आनंद मानणें हें योग्य नाही. आपण कोणत्याही कृत्याचा उद्योग करित असावे, पुढें दैवाप्रमाणें जें होणें असेल तें होईल.) असं गुरूंनीं देवांस सांगून त्यांचें समाधान केलें.

पुढें सर्व देवांचा शुभासुरांनं पराभव केल्यानंतर देव राज्यभ्रष्ट होऊन अत्यंत चिंताक्रांत झाले. आणि बृहस्पति जवळ येऊन प्रार्थना केली कीं, आम्हीं या संकटापासून तरून आमचे सर्व मनोरथ पूर्ण होण्या-जोगें काहीं यज्ञादिक अनुष्ठान करावें अशी सर्व देवांची प्रार्थना ऐकून बृहस्पति म्हणतात:-

“ बृहस्पतिरुवाच-सर्वे मंत्राश्च वेदोक्ता दैवाधीनफलाश्च ते ।

न स्वतंत्राः सुराधीश तथैकांतफलप्रदाः ॥

मंत्राणां देवता यूयं ते तु दुःखैकभाजनम् ।

जाताः स्म कालयोगेन किं करोमि प्रसाधनम् ॥

इंद्राग्निवरुणादीनां यजनं यज्ञकर्मसु ।

ते यूयं विपदं प्राप्ताः करिष्यन्ति किमिष्टयः ॥

अवश्यंभाविभावानां प्रतीकारो न विद्यते ।

उपायस्त्वथ कर्तव्यः इति शिष्टानुशासनम् ॥

दैवं हि बलवत्केचित् प्रवदंति मनीषिणः ।

उपायवादिनो दैवं प्रवदंति निरर्थकम् ॥

दैवं चैवाप्युपायश्च द्वावेवाभिमतौ नृणाम् ।

केवलं दैवमाश्रित्य न स्थातव्यं कदाचन ॥

उपायः सर्वथा कार्यो विचार्य स्वधिया पुनः ।

तस्माद्भवीमि वः सर्वान् संविचार्य पुनः पुनः ॥ ”

(अर्थ-गुरूच्या भाषणाचें तात्पर्य-देवहो, वेदांतील सर्व मंत्र दैवाधीनफल आहेत. म्हणजे दैवाची अनुकूलता असल्याशिवाय मंत्रापासून कांहीं फल नाही. मंत्र स्वतंत्र नाहीत. व नियमानेंच त्यांपासून फलप्राप्ति होईल असेंही म्हणतां येत नाही. कारण मंत्रांच्या देवता जे देव ते तुम्हीं तर कालगतीनें दुःखांत निमग्न अहांत. यज्ञांत इंद्र, अग्नि, वरुण इत्यादि देवतेंचे आराधन असतें त्या देवता तुम्हीं विपत्तीनें व्याप्त आहां. अशा प्रसंगांत यज्ञादि कर्म करून उपयोग काय? ज्या गोष्टी अवश्य होणाऱ्या आहेत त्या कधींही चुकत नाहीत. तथापि उपाय करित असाविं असें विद्वानांचें म्हणणे आहे. कोणी विद्वान् दैवच थोर आहे असें म्हणतात. उपायवादी दैव निरर्थक आहे असें मानितात. दैववादी आणि उद्योगवादी यांचा सिद्धांत सांगून आतां बृहस्पति आपला खरा सिद्धांत सांगतात. दैव आणि उद्योग या दोहींचाही मनुष्यानें स्वीकार केला पाहिजे. केवळ दैवाचा आश्रय करून बसणें बरोबर नाही. आपल्या बुद्धीनें विचार करून उद्योग करावा.) असें बृहस्पतीनें सांगून देवांस उद्योगावि-

षयीं प्रवृत्त केलें. या ठिकाणीं बृहस्पतीच्या भाषणावरून उद्योगवाद्यास असें वाटेल कीं, आमचा उद्योगच खरा आहे म्हणून बृहस्पतीनीं देवांस उद्योग करावा म्हणून सांगितलें. परंतु मागे सांगितलेंच आहे कीं, सुसंगती मिळणें व तीपासून चांगला लाभ होणें ह्या गोष्टी दैवाधीनच आहेत. याची आठवण पूर्ण ठेवावी. गुरुजीनीं उद्योग करा म्हणून सांगितलें तथापि तो उद्योग करण्याची वासना होणें व तो उद्योग करून त्यापासून फलप्राप्ति होणें हें दैवाधीन आहे. यांत काहीं फेरफार होणें नाही. याच अभिप्रायानें व्यासानीं महाभारताच्या वनपर्वति द्रौपदी आणि धर्मराज यांच्या भाषणद्वारा निश्चय केला आहे कीं,—

“ एवं हठाच्च दैवाच्च स्वभावात्कर्मणस्तथा ।

यानि प्राप्नोति पुरुषस्तत्फलं पूर्वकर्मणाम् ॥ ” (अ० ३२ श्लो० २०)

(अर्थ—हट म्हणजे काहीं यत्न न करितां जो लाभ होतो तो. दैव म्हणजे देवतेचें आराधन करून होणारा लाभ. स्वभाव म्हणजे सहज काहीं कार्यास प्रवृत्त झालें असतां होणारा लाभ. जसें नष्ट झालेली कर्पादिका (कवडी) शोधित असतां रत्नाचा लाभ व्हावा तसें. *कर्म म्हणजे स्वतः काहीं उद्योग करून म्हणजे दान वगैरे घेऊन

या चारही शब्दांचें व्याख्यान ग्रंथकारानें ग्रंथांतच स्वतः श्लोकरूपानें केलें आहे कीं,—

“ अकस्मादिह यः कश्चिदर्थं प्राप्नोति पूरुषः । तं हठेनेति मन्यन्ते स हि यत्नो न कस्यचित् ॥ १ ॥ यच्चापि किञ्चित्पुरुषो दिष्टं नाम भजत्युत । दैवेन विधिना पार्थ तदैवमिति निश्चितम् ॥ २ ॥ यत्स्वयं कर्मणा किञ्चित्फलमाप्नोति पूरुषः । प्रत्यक्षमेतल्लोकेषु तत्पौरुषमिति श्रुतम् ॥ ३ ॥ स्वभावतः प्रवृत्तो यः प्राप्नोत्यर्थं न कारणात् । तत्स्वभावात्मकं विद्धि फलं पुरुषसत्तम ॥ ४ ॥ एवं हठाच्च दैवाच्च स्वभावात्कर्मणस्तथा । यानि प्राप्नोति पुरुषस्तत्फलं पूर्वकर्मणाम् ॥ ५ ॥ ” इति.

जो लाभ होतो तो. ह्या चारही प्रकारांनीं सुख, दुःख, लाभ, अलाभ जें प्राप्त होतें तें सर्व पूर्वकर्माचें म्हणजे प्रारब्धाचेंच फल आहे. या चारही प्रकारांनीं जो लाभ होतो त्याविषयीं अनेक मतवाद्यांचीं अनेक मतें आहेत. परंतु व्यासांनीं सर्वमतांविषयीं उदासीन होऊन प्रारब्धच प्रधान आहे असा निश्चय केला.

आतां उद्योगच श्रेष्ठ, त्याशिवाय कांहीं नाहीं असा पक्ष घेऊन बसणारे लोक पुष्कळ आहेत. व त्यांच्या पक्षास अनुसरणारेही पुष्कळ आहेत. व त्यांस परिणामीं दैवाचेंच अवलंबन करावें लागतें. परंतु ते प्रत्यक्ष आपल्या तोंडांनीं ती गोष्ट कबूल करीत नाहींत. इतकाच फेर आहे, यापेक्षां दूसरें कांहीं नाहीं. उद्योग करावा तोच थोर आहे असा जरी पक्ष खरा ठरला तरी मनुष्याकडून उद्योग होणें व उद्योग होऊन योग्यफल मिळणें हें मनुष्याचा स्वाधीन नाहीं. जसें जन्म, मरण, सुख, दुःख यांत खटपट करून कांहीं कमी जास्ती करितां येत नाहीं. हा जसा पूर्ण अनुभव आहे, तसेंच सर्व कृत्यांविषयीं समजलें पाहिजे. एका कवीनें म्हटलें आहे कीं,-

“ कर्मणा बाध्यते बुद्धिर्न बुद्ध्या कर्म बाध्यते ।

सुबुद्धिरपि यद्रामो हैमं हरिणमन्वगात् ॥ ”

(अर्थ-नशीबानें बुद्धि विघडते. बुद्धीनें नशीबांत फेर पडत नाहीं. याला दृष्टांत रामचंद्र परमबुद्धिमान् असून सोन्याचा मृग आहे असें मानून त्याच्या मार्गे गेले.) हें केवळ नशीबानेंच झालें. कारण सोन्याचा हरिण नसतो हें रामचंद्रास बुद्धीनें समजत नव्हते काय ? असो, नशीब आणि उद्योग हा विषय प्राचीनकालापासून वादग्रस्त आहे यांत संशय नाहीं. हा विषय कितीही विस्तृत लिहिला तरी

शंकानिवृत्ति होणार नाही. तुम्हीं सर्व उद्योग सोडून अगदीं स्वस्थ बसा. प्रारब्धानें जें होणें असेल तें होईल. असें व्यासासारखे थोर ज्ञातेही स्पष्ट सांगत नाहीत. उद्योग करीत असावें प्रारब्धानें जें काहीं होणें असेल तें होईल. उद्योग होणें हेंही प्रारब्धाधीन आहे, असें मळमळीत भाषण ठिकठिकाणीं दृष्टीस पडतें. या मळमळीत भाषणावर उद्योगवादी असें सांगतो कीं, जो चोरी करितो त्याला वाईट म्हणूं नका. त्याची निंदा करूं नका. कारण तो दोष त्या मनुष्याकडे नाही. प्रारब्धाच्या प्रेरणेनें सर्व कृत्य होतें. त्याला वेळोवेळीं मूर्ख गाढव म्हणून त्रास देणें हें योग्य नाही. बाल्यावस्थेत असणाऱ्या मुलांसही चांगल्या रीतीनें वागण्याविषयीं उपदेश करण्यांत काहीं अर्थ नाही. कारण तीं मुलें त्यांस जसें प्रारब्ध वागवील तशीं वागतील. उपदेश करून त्याचा उपयोग काय ? इत्यादि पुष्कळ आक्षेप आहेत. ते किती लिहावे ? व सिद्धांत तरी काय करवा ? शंका घेणारा जवळच असला म्हणजे याविषयावर सिद्धांत लिहिणें फार कठीण आहे. ज्याचा तो एकटाच असल्यामुळें वाटेल तसें लिहून त्यालाच सिद्धांत म्हणतो. याचा वाद करून जर सिद्धांत करण्याचें मनांत आणिलें तर फार दिवस यांत घालविले पाहिजेत. ज्या गोष्टींचा साधारण विद्वानांनीं सिद्धांत केला, त्याजवर शंका घेऊन जर वादास आरंभ केला तर वाद करितां येणार नाहीं काय ? परंतु, “बाबावाक्यं प्रमाणं” असें मानून स्वस्थ बसलें पाहिजे. माझें मत असें कीं,—

“सा सा संपद्यते बुद्धिः सा मतिः सा च भावना ।

सहायास्तादृशा एव यादृशी भवितव्यता ॥”

(अर्थ—प्रारब्धानें जें अवश्य होणें आहे तशी तशी बुद्धि, म्हणजे बोध हो-

तो, तशी मनीषा होते, भावना तशीच होते, सहाय तसेंच मिळते, या शय नाही.) कोणत्याही वादांत कांहीं एक प्रमाण मानून चाललेंतर व ची समाप्ति होते. प्रमाणास प्रमाण काय ? असें विचारणें योग्य नाही

नशीब थोर किंवा उद्योग थोर असा प्रश्न केला तर कोणी आपला अनुभव सांगणार, कोणी अनुमान सांगणार, कोणी व्यासादिकां वाक्यावर विश्वास ठेऊन स्वस्थ बसणार. कोणी उद्योग करण असा प्रत्येकाचा अभिप्राय निरनिराळा असल्यामुळें सर्वीस एक । द्वांत कसा मान्य होईल ? ही शंका आहेच. परंतु यथामति विचार करून प्रारब्ध प्रधान आहे असा झालेला माझा निश्चय लिहून विद्वान पुढें ठेविला आहे. याचें अवलोकन करून गुणदोषांचा विचार करणा ज्ञाते समर्थ आहेत. एका कवीनें देवाजवळ मागणें मागितलें आहे कीं,

“ इतरकर्मफलानि यदृच्छया लिखितानि सहे चतुरानन ।
अरसिकेषु कवित्वनिवेदनं शिरसि मा लिख मा लिख मा लिख ॥ ”

(तात्पर्य—ब्रह्मदेवा, आपल्यास वाटेल तशी इतर कर्मफलें लिहा. परंतु अरसिकांस म्हणजे अज्ञान्यांस कवित्व (पंडितपणा) निवेदन करणें हें आमचे प्रारब्धीं लिहूं नका, असें त्रिवार मागितलें आहे.)

“ एतस्मात्किमिषेन्द्रजालमपरं यद्गर्भवासस्थितम् ।

रेतश्चेत्तति हस्तमस्तकपदप्रोद्भूतनानाङ्कुरम् ॥

पर्यायेण शिशुत्वयौवनजरावैषैरनेकैर्वृतम् ।

पश्यत्यन्ति गृणोति जिघ्रति तथा गच्छत्यथागच्छति ॥ ”

विचारण्य.

समाप्त.

